

# الدُّرَّةُ الْخَضِرَاءُ

شرح

## البياقوتية الفريدة

لمؤلف الضعيف الراعي شجرة عفو مولاه الطاليف  
عبد الفتاح بن عبد الواحد السويدي الطاليف

المجلد الأول

دار الفكر

طبعة ثانية في الطبعة الأولى



# الدُّرَّةُ الْخُسْرَى

سِرِّح

## الْبَاقِيَةُ الْفَرْدَةُ

لِلْمُذَنْبِ الضَّعِيفِ الرَّاجِي سَعَةَ عَفْوِ مَوْلَاهُ اللَّطِيفِ

مُحَمَّدٍ فَيْتَحًا بِنَ عَبْدِ الْوَاحِدِ السَّوْسِيِّ النَّظِيفِ

حَامِلِهِ اللَّهُ وَأَهْلِي الْإِيمَانَ بِالْعَفْوِ وَالْغَفْرَانِ

بِحَاجَةِ سَيِّدِ الْأَكْرَانِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ

مَا اخْتَلَفَ الْمُلُوكُ آمِينَ

---

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

الطبعة الأخيرة

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

دار الفكر



- أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْبَدَهُ  
(قرآن كريم)

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي اصطفى الذات المحمدية مظهرا لفيوض ذاته الأحدية ، واجتنبى الذات الأحدية مظهرا لفيوض الذات المحمدية بمشيئته الفردية وعنايته الصمدية - لا يستل عما يفعل - الله أعلم حيث يجعل رسالاته - يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم - اللهم صل وسلم على الذات المحمدية الطيفة الأحدية ، وعلى آله وأصحابه مظاهر الشريعة وينابيع الحقيقة : اللهم ارض عن المظهر المحمدي وعن المظهر الأحدي الرضى الأبدى آمين .

[ وبعد ] فيقول أفقر العبيد لرحمة ربه المحيد ومحمد فتحا بن عبد الواحد السوسي التظني في نظفه الله وسائر الإخوان بالغفران من الأدوان ، الكفى كنه الله بحفظه السرمدي ، وصتره بملاحف لطفه الخفي ، وعنه يسوايغ بره الخفي ، وأغرقه في بحبوحة السعادة الأبدية بمحض العناية السرمدية آمين : لما أبرزت القدرة الفردية والعناية الصمدية القصيدة المسماة [ البياقوتة الفريدة ] طلب مني بعض الخاصة للفاذة والصفوة الشاذة متعنا الله برضاه الأبدى ، وأفاض علينا وعليه من نوره الأحدي ، وأطال حياتنا وحياته في طاعته ، وأغرقنا وإياه في دائرة سعاده آمين : حل مبانيها وبيان معانيها ، فأجبت بعد الاستخارة لما طلب ، وأسعفت بعد الاستشارة فيما رغب . وإن كنت مزجي البضاعة ، قصير الباع في الصناعة . قال تعالى - ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفسا إلا ما آتاهها سيجعل الله بعد عسر يسرا - ورحم الله من قال :

فتشبهوا إن لم تكونوا مثلهم إن التشبه بالكرام رباح

ومن تشبه بقوم فهو منهم ، ومن قال :

أسير خلف ركاب النجب ذا هرج  
فإن لحقت بهم من بعد ما سبقوا  
وإن ظالت بقعر الأرض متقطعا  
فأهل هرج في ذاك من هرج



مستمد من الله العون والتأييد ، والتوفيق والرشد والتسديد والتحقيق ، وهو الهادى إلى أقوم طريق ، وهو حسبي وقوسى إليه أمرى ، مشيراً للجواهر بصورة [جه] وللجامع بصورة [جع] وللرمح بصورة [مخ] والبنية بصورة [غ] وللميزاب بصورة [مب] وللجامع الصغير بصورة [جص] وللذهب الإبريز بصورة [هب] وللإحياء بصورة [حي] وللمدخل بصورة [خل] ولنعوارف المعارف بصورة [حم] وللشعرانى فى البحر المورود والمواثيق والعهود بصورة [ثيق] وله فى العهود المحمدية بصورة [ثم] وله فى درر الغواض بصورة [غص] وله فى الجواهر والدرر بصورة [جد] وللشرنوبى شارح تائبة السلوك بصورة [شب] وللقاموس بصورة [س] مهملة رغبة فى الاختصار والاستبصار لأولى النهى والأبصار ، والله المستعان وعليه التكلان فى البدء والختام بحمد سيد الأنام عليه الصلاة والسلام ، وصلىته :

### الدرة الخريصة على أياقوتة الفريدة

جعله الله خالصاً لوجهه الكريم ، ونفع به وعشروحه النفع العميم بحمد النبي العظيم ، عليه وعلى آله أفضل الصلاة وأزكى التسليم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

قال غفر الله ذنبه وستر عيبه مفتحاً بـ ( بسم الله الرحمن الرحيم ) تأسياً بالقرآن العظيم بعد ترتيبه وجمعه أو باعتبار ما فى الروح المحفوظ للحديث « أول شيء كتبه الله فى اللوح المحفوظ بسم الله الرحمن الرحيم » وقصدياً لقوله صلى الله عليه وسلم « بسم الله الرحمن الرحيم فاتحة كل كتاب » وقوله « كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع » وفى رواية « لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم أقطع » وفى العزيزى قال صاحب [الاستغنا فى شرح الأسماء الحسنى] عن شيخه التونسي : أجمع علماء كل أمة أن الله عز وجل افتتح كل كتاب بالبسملة اهـ . وروى « أول ما كتب القلم بسم الله الرحمن الرحيم فإذا كتبت كتاباً فاكتبوها أوله » وهى مفتاح كل كتاب ، وعملاً بما ورد أن رساله صلى الله عليه وسلم إلى الملوك والآفاق افتتحت بيسم الله الرحمن الرحيم ، وبما جرى به عمل الأئمة من افتتاحهم سائر كتبهم بيسم الله الرحمن الرحيم إظهاراً للعجز والافتقار ، واستعانة باسم الملك القهار . وفى [غ] والسرى فى مشروعية الاستعانة بالله تعالى تنبيه العباد على صفة العجز اللازمة لهم التى ربما حججوا عنها بنظرهم إلى كتبهم فى عبادتهم فيؤدبهم ذلك إلى التظاهر بالدعوى بما ليس لهم ولا منهم فيستحقون المقت من الله تعالى ، والعباد به سبحانه من كل ما يجر إلى مقته وغضبه اهـ . ثم قال : قال الشيخ محي الدين رضى الله عنه : إنما أمرنا الحق تعالى بالاستعانة به لإثباتنا لفعل الأسباب التى لا يمكن رفعها ولا وجود للمسيب إلا بوجودها اهـ . قال تعالى - إياك نعبد وإياك نستعين - وقال - استعينوا بالله واصبروا - وقال - والله خلقكم وما تعملون - وفى [شب] قال بعض العارفين : ولما كانت الأسماء الإلهية سبب وجود العالم كانت البسملة خير ابتدائها فكانه يقول بيسم الله الرحمن الرحيم ظهر العالم فهى بيان لافتتاح الإيجاد والدخول إلى بيت الوجود بحسب الاستعداد اهـ . ومعنى الباء الإشارى : بى كان ما كان وبى يكون ما يكون ، ولذا قال بعض العارفين : ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الباء مكتوبة عليه بمعنى بى قام كل شيء اهـ . وفى العزيزى : فائدة . قال النسفى فى تفسيره : قيل الكتب المنزلة من السماء إلى الدنيا مائة وأربعة مصحف : شيت ستون ، ومصحف إبراهيم ثلاثون ، ومصحف موسى قبل التوراة عشرة ، والتوراة والإنجيل والزبور والفرقان ومعانى كل الكتب مجموعة فى القرآن ، ومعانى القرآن مجموعة فى الفاتحة ، ومعانى الفاتحة مجموعة فى البسملة ،



ومعاني البسمة مجموعة في بائنها، ومعناها في كان ما كان وفي يكون ما يكون اهـ. وزاد غير النفسي: ومعاني الباء في نقطتها. ونقل بعضهم أن القطب البكري رضى الله عنه تكلم على نقطة باء البسمة في أزيد من ألفي مجلس ومائة مجلس، وأنه قرأ في نقطتها أربعة عشر عاما اهـ. قال تعالى ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله واستحقت الباء التقديم في البسمة على غيرها لما مر أو لأن بها بدأت بنو آدم يوم - ألسن ربكم قالوا بلى - أو لمكان الكسر فيها، وفي ذلك إشارة إلى أنه لا يتقدم إلى حضرته تعالى إلا أهل الخفض والانكسار والذل والاستصغار، ولابن الفارض رضى الله عنه:

ولو كنت في من نقطة الباء خفضة رفعت إلى ما لم تنله بحيلة

وطولت الباء فيها إشارة إلى أن من تواضع لله رفعه الله، وتعظيها لاسم الله تعالى، ورحم الله من قال:

وطولت باء بسم الله عظمة ورفعة لله

وحذفت ألف اسم من بسم الله لكثرة الاستعمال وكثرته تستدعي الخفة، وابعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه:

وحذفت ألف بسم الله لكثرة استعمال خالق الله

والاسم مشتق من السمو وهو العلو لأنه يعلو مسماه، وقيل من السمة بالكسر وهي العلامة لأنه علامة على مسماه، ورحم الله من قال:

واشتق الاسم من سمى البصرى واشتق من وسم الكوفي

والمذهب المتقدم الحسلي دليله الأسماء والسمى

وقيل بسم الله ولم يقل بالله لأن التبرك مختص بذكر اسمه تعالى، أو أن الاسم عين المسمى، أو أن لفظه مقحم على ما قيل. وفي [غ] وفي كلام بعض أهل الأذواق ما يرشد إلى توجيه آخر فائق عجيب، وذلك لحمله جملة البسمة على محمل غريب لا يتوجه معه البحث بحال في محيى لفظ اسم في البسمة عند كل منتصف أريب، وهو أن لفظ اسم مراد به اسم الله العظيم الأعظم أعني الاسم الأعظم المخزون المعلوم عند أهل الله تعالى، الذي هو اسم الذات المقدسة عندهم رضى الله عنهم، ليس للذات غيره ولذلك أضيف إلى الاسم الأعظم الظاهر وهو الله الذي هو علم على الذات المقدسة جل وعلا، وعلى هذا المحمل يكون الملاحظ لهذا المعنى متبرك بالاسم الأعظم المخزون، الذي ورد فيه أنه إذا دعى الله به أجاب وإذا مثل به أعطى، فكانه يقول مثلاً أفتتح متبركاً ومتممناً باسم الذات العلية المدلول عليها بالاسم، وحينئذ لا يبقى محل لما تقدم من التوجيهات لمحيى لفظ الاسم والله الموفق، فتنبه لهذه الدقيقة فإنك لا تكاد تطالع عليها في كتاب اهـ. وفي قوله بعض أهل الأذواق تلويح إلى أنه هو رضى الله عنه وعنايه آمين بدليل فإنك لا تكاد الخ، لكن الطريقة كتمية وأهلها كذلك رضى الله عنهم وعنايتهم آمين. وفي [ج] إن الاسم الأعظم هو الخاص بالذات لا غيره وهو اسم الإحاطة، ولا يتحقق بجميع ما فيه إلا واحد في الدهر وهو الفرد الجامع، هذا هو الاسم الباطن. وأما الاسم الأعظم الظاهر فهو اسم المرتبة الجامع لمرتبة الألوهية من أوصاف الإله ومألوهيته، ونحو مرتبة أسماء التشييت، ومن هذه الأسماء فيوض الأولياء، فمن تحقق بوصف كان فيضه بحسب ذلك الاسم، ومن هذا كانت مقاماتهم مختلفة وأحوالهم كذلك، وجميع فيوض المرتبة بعض من فيوض اسم الذات الأكبر، انظره.



(قوله الله) علم على الذات المقدسة عن سمات الحوادث المنزهة عن النقائص والعلل والبواعث ، وهو اسم جامع للذات والصفات والأفعال فلذلك يقال له سلطان الأسماء وإليه تضاف سائر الأسماء ، وهو الاسم الأعظم عند الجمهور ، وتختلف الإجابة به لفقد الشروط التي منها أكل الحلال وصفاء الحال والبال. وفي [جه] اعلم أن هذا الاسم الشريف يختلف فيه ، هل هو مشتق أو مرتجل ؟ قلنا : الصحيح أنه اسم مرتجل وجميع ما ذكر أهل اللغة فيه من التصريف لا يصح ولا يتصور ، لأن ذلك يصح في الأسماء المعللة وهي أسماء الصفات ، التي هي كل اسم منها يختص بمعنى من المعاني محقق في الذات العلية ، فتلك الأسماء هي التي يطلق عليها التصرف يقال فيها متصرفة لتعليلها بمعانيها ، وأما هذا الاسم الشريف فلا معنى له إلا الذات العلية المطلقة لا غير ، ولذا قيل فيه إنه الاسم الأعظم لكونه ظهر في مظهر الذات العلية لعدم اختصاصه بمعنى دون معنى ، فإن الحق سبحانه وتعالى سمي به نفسه في غيب الغيب حيث لا وجود لشيء معه وليس هناك شيء يتعلل به ، ولقد وقع الخبر أن الحق سبحانه وتعالى كان في الأزل لا شيء معه ، فبرزت حقائق الوجود المحسوسة شؤوننا ملحوظة لا وجود لها في الخارج ، ونحاطبت الأسماء الإلهية التي هي لهذا الاسم الشريف كالفلك المحيط على قطبه ، فقالت الموجودات للأسماء إنكم الآن لا تعرفون لأنكم في بطون البطون ، فلو أبرزتمونا للظهور لظهرت فينا أحكامكم وتوجهت فينا تصاريحكم ، فتميزت مراتبكم عن بطونها وعرفتم وعرفنا ، فقالت الأسماء للاسم الجامع وهو الرب وتوجهت إليه الأسماء بما توجهت إليه حقائق الوجود ، فقال لهم اسم الرب حتى أدخل على الاسم الجامع وهو الله ، فدخل عليه حضرته ونحاطبه بما نحاطبه به الأسماء ، فقال له حتى أدخل على مدلولي ، فدخل على الحق في حضرة جلاله جل وعلا وهي حضرة الذات المقدسة فنحاطبه بما نحاطبه به الأسماء الرب وطلب منه ما طلبته به ، فقال له الحق سبحانه وتعالى : اخرج إليهم فإني أبرز ما طلبتموه ، فكان عن هذا السؤال بروز الوجود بأسره :

فهذا يدل على أن هذا الاسم الأعظم ليس لعل من العلة إنما هو اسم الذات المطلقة الواجبة الوجود لذاتها ، وإنما يصح التعليل فيه لو كان مختصا بلغة من اللغات كالعربية مثلا لأن اللغة لا يوضع فيها لفظ إلا بملاحظة معنى من المعاني ، وهذا الاسم في عينه لم يختص باللغة العربية ولا غيرها من اللغات بل جميع الموجودات في كل لغة من لغات الوجود تعرفه سبحانه وتعالى بأنه عين هذا الاسم وهو الله لا غير ، ومع هذا كله فقد اتفق العارفون رضي الله عنهم قاطبة على أنه عين المرتبة لآعين الذات ، إذ مرتبة الحق سبحانه وتعالى الألوهية ، والذات في غاية البطون لا يعلمها غيره سبحانه وتعالى ، وما برز للوجود كله إلا بالمرتبة ، والذات غيب لا يدركها أحد فهي في غاية البطون ، والمرتبة في غاية الظهور ، فما سمع في كلام العارفين رضي الله عنهم أنه هو الظاهر وحده لا وجود لغيره إنما يريدون ظهور المرتبة فصيح لنا من هذا الكلام أن هذا الاسم الشريف غير معلل فهو علم على الذات الواجبة الوجود ، وما نطق به المتكلمون من قولهم إنه اسم جزئي فباطل لا يصح لأن الجزئي فيما شأنه أن يكون كلياً أو جزئياً من الموجودات ، فالكلي ما دل على جمع أو جنس لم يختص بجزء من أجزاء ذلك الكلي ، وانطواء الأجزاء تحت ذلك الكلي والجزئي ما دل على فرد من أفراد الجمع أو الجنس بحيث أن لا مشاركة فيه لغيره ، وهذا الاسم الأعظم خارج عن جميع الكليات والجزئيات ، فلا يقبل دخول الجنس معه لعدم



مجانسته لشيء من الموجودات ، ولا يقبل دخول السكلي معه لنفي المشاركة معه في مرتبته ، فبطل قولهم هو اسم جزئي فلا يصح في إطلاقه إلا القول بأنه اسم مرتبط علم على الذات الواجبة الوجود من حيث المرتبة لامن حيث بطون الذات .

فلان قلت : إن صور الموجودات معدومة في الأزل لا ظهور لها فكيف صح منها التوجه والكلام مع مرتبة الأسماء .

قلنا : إن ذلك حق في علمها ولكن لما أراد الحق سبحانه وتعالى ظهورها أبرز منها صوراً كالتجليات أو هي عين التجليات ، فتوجه منها الخطاب المضممر الذي لا يدركه الحس ، فخطبت الأسماء بهذا الخطاب فتوجهت مشيئة الحق تعالى لإبرازها ، والتجلى يصح ظهوره بحيث أن لا ظهور له في الخارج ، وصورة ذلك ما يراه النائم في المنام فإنه يرى صورة أو صوراً محسوسة ويخاطبها ويخاطبه ويدرك منها علوماً لم تكن عنده ، وهي لا وجود لها في الخارج إلا التخيل فقط فإذا استيقظ زالت تلك الصور لكونها لا وجود لها في الخارج إلا في الخيال ، فكذلك هذا الذي ذكرناه في حقائق الوجود وهي كذلك واقع من غير شك أنه وقدم على ما بعده لأنه خاص بالمولى جل وعلا : قال تعالى - هل تعلم له سمياً - أي من تسمى باسمه سبحانه وتعالى .

[وحيكى] أن بعض العتاة لما ولد له ولد اهتم أن يسميه بهذا الاسم الشريف فابتلعه الأرض هو وولده ، وقيل نزلت نار من السماء فأحرقتهما ، وحفظ العبد من هذا الاسم التعلق دون التخلق ، والتعلق هو الاعتماد على الله تعالى والتوكل عليه والافتقار إليه ظاهراً وباطناً ، والاستغناء به تعالى عن كل ما سواه سرا وعلانية ، والتخلق أن يأخذ العبد من بعض أسماء الله الحسنى وصفاته العلا وصفها يلائم ضعف البشر وقصوره ، فيأخذ من الرحيم مثلاً وصفاً على قدر ضعفه وقصوره ، وهكذا في سائر الأسماء التي يصح التخلق بها . وفي [غ] قال الأستاذ القشيري رحمه الله تعالى : إن جميع أسمائه تعالى صالحة للتعلق والتخلق باللفظ الجلالة فإنه لا يصلح إلا للتعلق . ثم قال رحمه الله تعالى : فاحفظ يا أخي نفسك عند التخلق بالأسماء الحسنى فإن العلماء لم يختلفوا في التخلق بها ، فإذا تخلقت بها فلا تغب عن شهود كونك بحكم النيابة لتكون في ذلك غير مشارك للمخالق سبحانه في إطلاق اسم من أسمائه عليك - وقل رب زدني علماً - اه .

(قوله الرحمن الرحيم) وصفان لله تعالى مشتقان من الرحمة بمعنى الإحسان النبوي والأخروي أولادته فهي على الأول صفة فعل وعلى الثاني صفة ذات ، وأما معناها الذي هو الرقة والتحنن والتعطف فحال في حقه تعالى ، وحذفت الألف من الرحمن لكثرة الاستعمال ، ومعناه المنعم بالنعم الخليفة ؛ ومعنى الرحيم المنعم بالنعم الدقيقة ، وفي ذكره بعد الرحمن إشارة إلى أنه كما يطلب منه سبحانه الأمر بالخليل يطلب منه الحقيق إذ لا معطى سواه ولا مانع سواه . وفي الحديث القدسي : يا موسى سلني في ملح قدرك وشراك نملك ، وروى : ليسأل أحدكم ربه حاجته حتى يسأله الملح وحتى يسأله شمع نعله : وشراك وشمع بكسر أولهما تحيط النعل ، ورحم الله من قال :

وخصص الرحمن بالتقديم لكونه أبلغ من رحيم

ولبعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه تنميماً للفائدة :

أو لاختصاصه بربنا الخليل سبحانه من التشبيه والمثيل



فإن الرحمن اسم من أسمائه تعالى مقتض لإيجاد الخلق فلذلك لا يسمى به غيره ومن تسمى به هلك :  
ولا يرد قول من قال في مسيلمة الكذاب :

سموت بالخجد يا ابن الأكرمين أبا وأنت غيث الوري لا زلت رحمانا

لأن المختص بالله تعالى الخلق بأل ، ورحم الله من قال في معارضته :

سفهت بالفسق يا ابن الأذلين أبا وأنت شر الوري لا زلت شيطاننا

وفي [جه] فالرحمن هو من أسماء المرتبة وهي مرتبة الألوهية ليس من أسماء الذات كالعظيم والسكبر والجليل ، فإن أسماء الذات لا تعلق لها بالخلق ، وأسماء المرتبة كلها متعلقة بالخلوقات ، لأن ألوهيته اقتضت وجود الخلوقات من غير حاجة بالإله لم ، وإنما الخلوقات اقتضاها كمال الألوهية لكونهم أبدا يعبدون الله تعالى ويسجدون له ويسبحونه وهي مرتبة الألوهية ، فالألوهية هي مرتبة الإله المعبود بحق ، ومن أكبرها اسمه الرحمن فإنه محيط بجميع أسماء الوجود ، وفي الحديث : إنما قام الوجود كله بأسماء الله تعالى الظاهرة والباطنة ، وجميع الأسماء التي يطلبها السكون بتمامها وكلها داخل تحت حیطة اسمه الرحمن ، لأن هذا الاسم منه الفيض على جميع الوجود ، وهذه الخيشية قارب الاسم الأعظم لأنه هو . قال صلى الله عليه وسلم في بسم الله الرحمن الرحيم : ما بينها وبين الاسم الأكبر إلا كما بين بياض العين وسوادها . والرحمن مقتض لإمداد الخلق بقوام وجودهم ، وإنما جاز تسمية الخلق به مجازا لأن مجاز الإمداد يجوز في حقهم ، ولذلك وجب شكر الخلق على ما وصل على أيديهم من النعم ، وعليه فوجه تقديم الرحمن كونه خاصا بالله تعالى كما مر : وقيل إن الأول دال على الإنعام الدنيوي والثاني على الإنعام الآخروي ، وعليه فوجه تقديمه لتقديم متعلقه في الوجود ، أو لأنه من باب الثرق لأن الإنعام الدنيوي دون الآخروي بكثير ، إذ موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها ، ومع هذا يعطى لأهل الجنة منزلة قدر الدنيا عشر مرات ، وحظ العبد من التعلق والتخلق بهذين الاسمين بالرحمة لجميع العباد ورفض ما سوى الله تعالى اكتفاء برحمته التي وسعت كل شيء إذ هي التي عليها المدار في هذه الدار وفي تلك الدار . وفي [شب] ثم إن حظ العبد من التخلق باسمه الرحمن أن يصرف جميع عبادته الغافلين عن طريق الغفلة بالوعظ والنصح رحمة بهم ويكون ذلك بطريق اللطف لا بطريق العنف ، وأن ينظر إلى العصاة بعين الرحمة لا بعين الازدراء ، وأن تكون كل مصيبة تجري في العالم كمصيبة له في نفسه فلا يألو جهدا في إزالتها ، وحظه من التخلق باسمه تعالى الرحيم أن لا يبدع فاقة يحتاج إلا سدها بقدر طاقتة ، وأن يبذل جأحه وماله لمن استعان به فإن لم يقدر فيعنه بالدعاء والتضرع رافة به إنما يرحم الله من رحم ، ورحم الله القائل :

ارحم بني جميع الخلق كلهم وانظر إليهم بعين اللطف والشفقة

وقر كبيرهم وارحم صغيرهم وراع في كل خلق حق من خلقه

[لطيفة] روى أن الإمام الغزالي رحمه الله رأى في النوم بعد وفاته فقبل له : ما فعل الله بك ؟ فقال : أوقفني بين يديه وقال لي بم قدمت على ؟ فصررت أذكر أعمالي ، فقال : لم أقبلها وإنما قبلت منك أنك ذات يوم نزلت ذبابة على مداد قلمك لتشرب منه وأنت تكتب فتزكت الكتابة حتى أخذت حظها رحمة بها ، امضوا بعيدى إلى الجنة اه . وفي الحديث : ارحم من في الأرض يرحمك من في السماء ، وفي آخره ارحموا ترحموا واغفروا يغفر لكم وفي آخره الراحمون يرحمهم الرحمن تبارك وتعالى ومن الحكم :



أرحم ترحم واصمت نسلم ، ولا تجهل فتغلب ولا تهرص على الشر فتندم . وفي [م] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشفق على جميع خلق الله تعالى من مؤمن وكافر بطريقة الشرع كل بما يناسبه من الرحمة ، لكن لا نبالغ في الرحمة كل المبالغة بحيث نرحم الشاة فلا نذبها مثلاً لأن للرحمة حداً لا تعداه ، وقد سمى الله تعالى نفسه أرحم الراحمين وأمر بذبج الحيوانات فتذبجها مع رقة القلب ، ونضرب من شرد عن طريق الاستقامة من رعية وعبد وولد وبهيمة رحمة به على وجه التأديب لا التشني للنفس ونكون أرحم به من نفسه ورائة حمدية ، ثم قال : وسمعت سيدي علياً الخواص رحمه الله يقول : من شروط من تخلق بالرحمة على العالم أن يعامل الحماد معاملة الحى فيمسك كوز الماء ويضعه برفق وشفقة خوفاً من أن يتألم من الوضع : قال : وقد وضعت الكوز مرة بعنف فقال آه فن ذلك اليوم وأنا أضعه برفق : وكان رضى الله عنه بملاً قعاوى<sup>(١)</sup> الكلاب ويقول : لأنهم مساكين لا يقدرُونَ يملأون من البير إذا عطشوا ، ويمنعهم الناس من دخول دورهم ، ومن الشرب من خيضان دورهم خوف التنجيس : وكان يرسل بعض تلامذته إلى المذبح فيأتى بشعث وبالطحال ونحوهما للقطوط كل يوم ويقول : إن غالب الناس اليوم لا يطعم قطرة الدار شيئاً ، وإنما تخطف كل ما قدرت عليه إذا جاءت على رغم أنفه . وكان يتفقد القمل الذى فى شقوق الدار ويضع له الدقيق ولباب الخبز على باب جحره ويقول : يمنعهم من الانتشار لأجل القوت فإن الثملة إذا جاءت تخرج تطلب رزقها ضرورة وعرضت نفسها لوقوع حافر أو قدم عليها فتصوت أو تكسر رجلها ، فإذا وجدت ما تأكل على باب جحرها امتنعت عن الخروج ، انظره .

وروى أن الشبلى رحمه الله رأى بعد موته فقيل له : ما فعل الله بك ؟ فقال : أوقفتى بين يديه الكريمين ، وقال يا أبا بكر أتندى بماذا غفرت لك ؟ فقلت : بصالح عملى . قال : لا فقلت بإخلاصى فى عبوديتى . قال : لا فقلت بحجى وصومى وصلاتى . قال : لم أغفر لك بذلك ، فقلت : بهمجرتى إلى الصالحين وبإدماة أسفارى وطلب العلوم . قال : لا ، فقلت : يارب هذه المنجيات التى كنت أعقد عليها حسن ظنى أنك بها تعفو عني . قال : كل ذلك لم أغفر لك بها . فقلت لى فيماذا ؟ قال : أتذكر حين يمشى على درب بغداد فوجدت هرة صغيرة قد أضعفها البرد وهى تنزوى إلى جدار من شدة الثلج والبرد ، فأخذتها رحمة لها فأدخلتها فى فروكان عليك وقاية لها من ألم البرد ، فقلت : نعم ، قال : برحمتك لتلك الهرة رحمتك . اللهم برحمتك ارحمنا يا أرحم الراحمين يارب العالمين :

[ تنبيه ] ورد فى التيسلة من الفوائد ما لا يحصى ومن الأسرار ما لا يستقصى : منها أنها أمان لأهل الأرض ماداموا عليها وأنه لا يرد دعاء أوله بسم الله الرحمن الرحيم ، وأن العبد إذا قال بسم الله الرحمن الرحيم هرب منه الشيطان وتصاغر حتى يصير مثل الذباب ، وأن من رفع قرطاساً من الأرض فيه بسم الله الرحمن الرحيم لإجلاله أن يداس كتب عند الله من الصديقين وخفف عن والديه العذاب وإن كانا كافرين وأن من جاء يوم القيامة وفى صحيفته بسم الله الرحمن الرحيم ثمانمائة مرة وكان مؤمناً موقناً بربوبيته أعتقه من النار وأدخلته الجنة دار القرار ، وأن من أراد أن ينجيه الله من الزبانية التسعة عشر فليقل بسم الله الرحمن الرحيم : أى فليواظب عليها فيجعل له بكل حرف منه جنة ووقاية من واحد منهم ، وأن من

(١) ط قوله قعاوى : ما يوضع فيه الماء من الأذاح على هيئة البكرة والمخور اه مؤلفه .



كتب بسم الله الرحمن الرحيم ولم يعم الميم وإلغاء استغفر له سبعون ألف ملك مادام ذلك الكتاب ، وأن من وقع في ورطة وشدة فليقل بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فإن الله تعالى يصرف بهما ما شاء من أنواع اليلايا ، وأن من كانت له حاجة إلى الله تعالى فليصم الأربعاء والحميس والجمعة ، فإذا كان يوم الجمعة تطهر وراح إلى الجمعة وتصدق بصدقة قلت أو كثرت ما بين الرغيف إلى دون وما كثرت فهو أفضل ، فإذا صلى قال : اللهم إني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم ، الذي هنت له الوجوه وخشعت له الأصوات ووجلّت القلوب من خشيته أن تصلى على سيدنا محمد وعلى آله ، وأن تعطيني حاجتي وهي كذا وكذا ويسميا قضيت حاجته . وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول : لا تعلموها سفهاءكم فيدعو بعضهم على بعض فيستجاب لهم ، وأنه من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم خمسين مرة في وجه ظالم أذله الله ، وأن من قرأها إحدى وعشرين مرة آمنه الله في تلك الليلة من الشيطان الرجيم ، ومن السرقة ومن فجأة الموت ، ويدفع عنه كل البلاء .

وروى ، إذا جلستم مجلسا أو قمت منه فقولوا بسم الله الرحمن الرحيم اللهم صل على سيدنا محمد ، فإن الله يوكل بكم ملكا يمنعكم من غيبة الناس ويمنع للناس من غيبتكم وثبت أن سيدنا عمر رضي الله عنه وعذابه بعث بقلنسوة مكتوب فيها بسم الله الرحمن الرحيم لمن به صداع ، فإذا وضعه على رأسه سكن صداعه وإذا أزالها عاد إليه . وكان بعض الأئمة يكتبها سبعا بقصد الشفاء بها . وقال بعض العارفين : بسم الله الرحمن الرحيم من العبد بمنزلة كمن من الحق ، ومعناه أن من قافا بصدق وإخلاص وهزم وهمة كون الله له حاجته ويسر له مراده في الحين بلا تأخر . ونقل عن أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنه أنه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي : قل عند النوم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم خمسا ، بسم الله الرحمن الرحيم خمسا ثم قل : اللهم بحق محمد أرفي وجه محمد صلى الله عليه وسلم حالا ومآلا فإنك إذا قلت ذلك تراه في المنام ولا تخلف عنك اه . ومن قال ذلك ولم يره صلى الله عليه وسلم فليرجع إلى نفسه الأمانة بالسوء باليوم والتقص والتقصير ، والله تعالى أعلم وأحكم (وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما) ثم افتتح افتتاحا نسبيا بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لأنه الوسيلة العظمى والوسيلة الكبرى في نعم الإيجاد والإمداد ، وجريا بما عليه عمل المغاربة رضي الله عنهم من الجمع بين الجملةين الشريفتين في جميع افتتاحاتهم كتابية وقراءة ، وعملا بما هو الأكل من الجمع بين ذكر الله تعالى وذكر نبيه صلى الله عليه وسلم ، وامثالا لقوله صلى الله عليه وسلم : كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بمحمد الله والصلاة على فهو أقطع محروق من كل بركة اه .

قوله « وصلى الله » بواو العطف ويجوز حذفه : قال بعضهم : إذا وردت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم معطوفة على كلام عطف بحرف العطف ، وإذا وردت معطوفة على البسمة جاز ذكر حرف العطف وحذفه لأنها خبرية لفظا دعائية معني . ونقل الرضوي عن شارح دلائل الخيرات مانعه : وفي عطف هذه الجملة على جملة البسمة بالواو خلاف ، فقبل بالمنع بناء على أن جملة البسمة خبرية مراعاة لمن منع تعاطف الخبر على الإنشاء ، وقيل بالجواز مراعاة لمن يقول بجواز عطف الإنشاء على الخبر ، وأما على القول بأن جملة البسمة إنشائية أيضا وهو الأرجح فيها لأن الإنشائية تطلق على الظلية وعلى التي كان وقوع معناها في الخارج مقارنا للتلفظ بها فالختار إثبات الواو ، ولما ذكره الشيخ أبو عبد الله



بالحزوني ، عن شيخه أبي عبد الله بن منصور ، عن شيخه أبي زيد الثعالبي ، عن شيخه أبي جماعة المقرئ ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمره بذلك في النوم اهـ . ورحم الله من قال :

وعطفك الإنشا على الإخبار وعكسه فيه خلاف جار  
أهل البيان وابن مالك أبوا مثل ابن عصفور وبالحل اقتدوا  
وجوزته فرقة جليله كسيبويه وارتضوا دليله

والصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومنا الدعاء ، وقيل ثناء الله عند ملائكته ، وقيل هي من الله زيادة شريف وإكرام. وفي [من] والصلاة الدعاء والرحمة والاستغفار وحسن الثناء من الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم قال وصلى صلاة لا تصلية دعاء اهـ . وفي [جمع] فائدة : سئل سيدنا رضي الله عنه عن معنى صلاة الحق على عبادته ؟ فأجاب رضي الله عنه : بأنها توقيفية ولا يقطع فيها بشيء لأنها صفة للحق . قيل له : إنها من كلام الله وهو يفسر بلغة العرب ويحمل على أسلوب كلامهم كما فسر في موضع بالدين وفي آخر بالدعاء كما هو ظاهر ، ولهذا قال العلماء معناها للرحمة : قال رضي الله عنه : صلاة الله عامة وخاصة أما الخاصة فهي صلاته على أهل البلاء كقوله تعالى - أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة - وقوله - هو الذي يصلي عليكم وملائكته - هي العامة ولا تفسر إلا بالنص ولا نص ولذلك قلنا فيها توقيفية ، وقد سأل سيد الوجود صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام : أبصلى ربنا ؟ قال نعم ، قال وكيف صلاته ؟ قال سبوح قدوس رب الملائكة والروح رحمتي سبقت غضبي ، فإذا كانت هذه صلاته فكيف تخصص بالرحمة أو يقطع فيها بشيء اهـ . وقال في محل آخر : اعلم أن الصلاة في حق الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم وصف قائم بذاته على الحد الذي يليق بعظمته وجلاله ، وهو أمر فوق ما يدرك ويعقل فإن الوصف الوارد في كل موجود وإن اشترك في اللفظ والاسم ، فالحقيقة مبينة في حق الموجودات ، فالصلاة في حقنا عليه صلى الله عليه وسلم هي الألفاظ البارزة من ألسنتنا بالدعاء والتضرع إلى الله تعالى فيما ينبي على تعظيم نبيه صلى الله عليه وسلم منا ، وليست كذلك صلاته سبحانه وتعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم فهي فوق ما يدرك ويعقل فلا تفسر بشيء ، بل نقول يصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم ولا نكيف صلاته ، ألا ترى أن السجود في حق الموجودات لله تعالى فكلها ساجدة لله تعالى ، وليس السجود المعهود في حق الأدنى بمائل سجود الحمادات والحيوانات والأشجار فردا فردا فإن لكل فرد من تلك الأفراد سجودا يليق بحاله ، فإن السجود في حق جميعها بمائل في الاسم والإطلاق والحقيقة متفرقة في جميعها وسجود كل واحد غير سجود الآخر . وأما صلاة الملائكة على النبي صلى الله عليه وسلم تعقلها في حقهم كتعقلها في حقنا اهـ . وفي [جه] فإن الصلاة عليه في حضرة الذات ليست هي للرحمة كما يقوله العلماء وإنما هي أمر لا يذكر ولا يعرف ولا يدرك ، فإن حضرة الذات انطلمت فيها العبارات كلها وانعزلت الإشارات ، فإن حضرة الذات لو برزت لتناظر لما قدر أن يجيب على سؤال واحد ، مثال ذلك في الشاهد مثال من ألقى في نار طولها مسيرة يوم وعرضها مسيرة يوم وهي شديدة الوقود لكثرة حطبها ، وحال من ألقى فيها معروف لم يقدر أن يلتفت إلى شيء غيرها ، ولا يقدر صاحبها أن يجيب سائلا أو يفهم كلاما لما هو فيه من عظم الأمر ، النظره .



قوله « على سيدنا » من السؤدد بالقسم وفتح الدال ويقسمين كقنفذ ، وجمع سيد سيائد وجمع صائد  
سادة كبايع وباعة. وفي [س] السائد السيد أو دونه اه. والسيد من يصمد ويحتاج ويبلغا إليه عند اشتداد  
النوائب وتراكم الكواذب ولا أعظم في ذلك من أهوال الحشر ، ولا يلقي من يصمد ويبلغا إليه ثمة إلا  
النبي الكريم صلى الله عليه وسلم ، واستعماله في غير الله كثير قال تعالى - سيدنا وحضورا - وألفيا سيدها  
لذا الباب - وقال صلى الله عليه وسلم « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » ولها معان . وفي العزيزي : فائدة.  
قال في النهاية : السيد يطلق على الرب والمالك والشريف والفاضل والكريم والحليم ، والمتحمل أذى  
قومه والزوج والرئيس والمقدم اه ونظمها من قال رحمه الله :

وتطلق عند العرب لفظة سيد	لعشرة أشخاص ينقل مسدد
لرب وزوج أو رئيس مقدم	شريف كريم فاضل ذي تودد
كذلك حليم حاكم متحمل	أذى قومه إذ غيرهم لم يسود

وحكى بعضهم المنع في استعمال المخلى بال في غير الله تعالى لحديث «السيد الله تبارك وتعالى» لا روى  
عن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال : انطلقت في وفد بني عامر إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقلت : أنت سيدنا فقال «السيد الله تبارك وتعالى» انظر العزيزي ، واستعمال لفظ السيادة  
في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم هو الأولى والأفضل ، واستحسنه غير واحد من الأئمة الأعلام أدبا  
وتعظيما لسيد الأنام عليه الصلاة والسلام .

قوله « محمد » علم على ذاته صلى الله عليه وسلم ، وهو منقول من اسم مفعول الفعل المضعف ،  
وهو أبلغ جميع الأسماء التي اشتقت من هذه المادة لأن محمدا في اللغة هو الذي يحمد حمدا بعد حمد لأن  
الصيغة تقتضي التكرار ، فهو اسم مطابق لذاته صلى الله عليه وسلم لأن معناه أن ذاته محمودة على السنة  
العالم من كل الوجوه ، حقيقة أوصافا وأخلاقا وأعمالا وأحوالا وعلوما وأحكاما ، فهو محمود في الأرض  
والسماء والدنيا والآخرة فهو خير من حمد وأفضل من حمد ، وكيف لاولاء الحمد بيده وهو صاحب  
المقام المحمود والسبب في كل موجود ، صلى الله عليه وعلى آله وسلم. وفي [ غ ] قال في شرح الحصن :  
واشتق له صلى الله عليه وسلم اسمان أحدهما : يفيد المبالغة في الحمودية وهو محمد ، والآخر : يفيد المبالغة  
في الحمادية وهو أحمد ، واشتهر الأول اشتهارا كثيرا وخص بمقارنته لكلمة التوحيد لمنااسبة المحبوبة اه.  
ورحم الله من قال :

وشق له من اسمه ليحمله فذل العرش محمود وهذا محمد

وورد أن الله تعالى سماه بهذا الاسم قبل أن يخلق الخلق بألف عام ، وسماه به جده عبد المطلب بإلهام  
من الله تعالى أو بسبب رؤيا رآها في المنام. نقل أنه رأى كأن سلسلة من فضة خرجت من ظهره لها طرف بالسما  
وطرف بالأرض ، وطرف بالشرق وطرف بالمغرب ، ثم عادت كأنها شجرة على كل ورقة نور ، فإذا أهل  
المشرق والمغرب كأنهم يتعلقون بها فقصها فعبثت له بمولود يكون من صلبه ، يتعلق به أهل المشرق  
والمغرب ويحمده أهل السماء والأرض. وروى أن أمه صلى الله عليه وسلم رضى الله عنها سمعت قائلا يقول لها  
إنك حملت بسبب هذه الأمة فإذا وضعته فسميه محمدا اه. فمحمد في حقه صلى الله عليه وسلم علم ووصف أي دال



على معنى هو وصف مدح ، وفي حق غيره علم محض فقط ، فالأسماء تدل على مسمياتها غالباً كما قبل :  
وقلما أبصرت عينك من رجل إلا ومعناه إن قدشت في لقبه

[ فائدة ] ذكر بعضهم أن من رأى اسم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حيثما كان فضله آمن الله فيه من العاهات ببركته صلى الله عليه وسلم ، وحكى أن رجلاً إسرائيلياً كان مسرفاً على نفسه ، فلما مات طرح في مزبلة لكثرة عصيانه ، فأوحى الله إلى نبيه الذي كان في زمنه أن يغسله وصل عليه فقد غفرت له . فقال يارب بماذا غفرت له ؟ قال إنه فتح التوراة يوماً فوجد فيه اسم محمد صلى الله عليه وسلم فقبله وصلى عليه فغفرت له . وورد : إن الله يوقف عبيد بين يديه ويقول لها : انطلقا إلى الجنة فلاني آليت على نفسي أن لا أعذب بالنار من اسمه محمد أو أحمد . أي لاكراما للنبي صلى الله عليه وسلم المسمى بهما في السماء والأرض ، وأن من ولد له مولود فسماه محمداً خيراً لي وبركاً باسمي كان هو ومولوده في الجنة . وأن من ولد ثلاثة من الأولاد ولم يسم أحدهم محمداً فقد جفاني ، فإذا سميتموهم محمداً فبروهم وأكرمهم فلاني أشفع لكل محمد ، وإن البيت إذا كان فيه محمد اتسع بأهله وكثر خيرهم وأنه ماضر أحدهم أن يكون في بيته محمد أو محمدان أو ثلاثة . وأن امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله إنى امرأة لا يعيش لي ولد فقال اجعلي لله عليك أن تسميه محمداً ففعلت فعاش ولدها ، وأنه إذا تبين للرجل حمل المرأة فيمسح على بطنها ويقول بسم الله الرحمن الرحيم اللهم أسئلى ما في بطنها محمداً فاجعله لي ذكراً فإنه يولد ذكراً إن شاء الله تعالى إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في الترغيب في التسمية باسمه صلى الله عليه وسلم وبأسماء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وفي الحديث «سموا بأسماء الأنبياء ولا تسموا بأسماء الملائكة» وفي آخر ، ينادى مناد يوم القيامة كل من سمى من المؤمنين باسم نبي من الأنبياء فليدخل الجنة ، فيبقى أقوام من المؤمنين فيقال لهم من أنتم ؟ فيقولون نحن لم يوافق اسمنا اسم نبي ، فيقول الله تعالى شأنه وتبارك خيرهم أنا المؤمن وأنا سيئكم المؤمنين فيدخلهم الجنة بموافقة اسمهم اسمه تعالى ، فله الحمد في الأولى والآخرة ، وفي ذلك قال بعض الإخوان رضى الله عنه وأرضاه وجعل أعلى عليين ماواه آمين :

بشرى لبي بمحمد أو أحمد	أو باسم بعض الأنبياء قد أسما
يوم الجزاء يقال قم لاجنة	كر ما لم نسمي <sup>(١)</sup> به من أنبيا
إن لم نسم بواحد من أنبيا	فابشر كفالك بمؤمن متسميا
فالمؤمن اسم من أسامى ربنا	ومؤمن سميت فيما أوحيا

وفي [ ثين ] أخذ علينا اليهود أن يزيد في تعظيم كل عبد تسمى بمثال أسماء الله أو بمثال أسماء محمد صلى الله عليه وسلم أو بمثال أسماء الأنبياء أو بمثال أسماء أكابر الأولياء زيادة على تعظيم غيره ممن لم يسم بما ذكرنا ، ويكون التعظيم لنافع أو مؤمن أو وكيل أو رشيد ونحو ذلك من أسماء الله أكثر من محمد وأحمد ويس ونحو ذلك من أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهكذا على تفاوت الدرجات إلى آحاد الأولياء ، وهذا العهد أخذته على سيدي محمد بن عتار ولم أجده لغيره وقال لي أحب للناس أن يسموا أولادهم بأحمد دون محمد ، فقلت له كيف ؟ فقال للحن في اسم محمد فإن أهل الريف يقولون محمد بكسر الميم والحاء والميم الثانية وأهل الحاضرة يقولون محمد بفتح الميم ، فاعلم ذلك والله يتولى هداك .

(١) تسمى من أسى بالهز لا من سمى الصواب .



قلت : هذا لا يضر إن شاء الله تعالى : قال تعالى - فمن بدله بعد ما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلونه إن الله سميع عليم - وعنه صلى الله عليه وسلم « ألا تعجبون كيف يصرف الله عني شتم قريش ولعنهم يشتمون مذمما ويلعنون مذمما » وكانت حالة الخطب تقول :

مذمما قليلنا • ودينه أبينا • وأمره حصينا

ولأن اللحن أيضا موجود في أحد قائل البادية يقولون حدوش وأهل الحاضرة يقولون حمد يحذف الهمزة ، وحذفها يفوت المقصود الذي هو المبالغة وذلك تغيير للاسم وتغييره لا يجوز ، ولهذا كان بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه ينكر على من يقول لسيدنا أبي الفيض أحمد بن محمد النجاشي حمد ويقول : إن ذلك تغيير لاسمه ونقص منه فاعلم ذلك واعمل عليه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

[ تنبيه ] : وفي [ جص ] « أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن » قال الحنفى : إن عبد الله أفضل من عبد الرحمن لأن لفظ الله يدل على الذات المستكملة للصفات ، ثم عبد الرحمن لكونه لم يطلق على غيره تعالى رحمان ، ثم بقية ما أضيف فيه عبد لاسم من أسمائه تعالى نحو : عبد الكريم وعبد الخالق وعبد العزيز الخ فهي كلها في مرتبة واحدة ، ثم محمد ثم أحمد ثم إبراهيم ، وإنما سمي الخليل لإبراهيم مع أن محمدا وعبد الله مثلا أفضل لأن الأفضلية لم تظهر حينئذ وإنما ظهرت على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم . وإنما سمي صلى الله عليه وسلم ولده إبراهيم مع أن عبد الله ونحوه أفضل إشارة إلى طلب التسمية بأسماء الأنبياء ، والتسمية بعبد النبي قيل حرام لإيهامه أن النبي خلقه . ورد بأن كل من سمع عبد النبي لا يفهم إلا معنى الخدمة لعبد الخلق والإيجاد إذ لا يتوهم ذلك أحد ، نعم الأولى ترك التسمية به لهذا الإيهام ولوعلى بعداه .

قلت : أخبرني من أثق به أنه دخل ذات يوم على بعض الأحناف فسمعه نادى عبده بهذا الاسم فاقشعر جلده وانقبض قلبه من ذلك لأنه ما سمعه قبل ذلك ، فقال له سبحان الله إن العبودية لا تضاف إلا لله تعالى فأنكر عليه ذلك وأمره أن يغير اسمه بعبد الله فلم يمتثل ولا حول ولا قوة إلا بالله والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم :

قوله « وآله » أى وصلى الله على آل الحديث « لاتصلوا على الصلاة البتراء قالوا وما الصلاة البتراء يا رسول الله ؟ قال يقولون اللهم صل على محمد ويسكتون ؛ بل يقولون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد » وفى آخره « من صلى على صلاة لم يقل فيها على وعلى أهل بيتي لم تقبل منه » وعن ابن مسعود رضى الله عنه : لو صليت صلاة لا أصلي فيها على آل محمد ما رأيت أن صلاتي تتم . والمراد بهم من آمن به صلى الله عليه وسلم من بنى هاشم . قيل والمطلب لحديث « بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد » ورحم الله من قال :

على وعباس عقيل وجعفر وخزرة هم آل النبي بلا نكر

أو أتقياء أمته لحديث « آل محمد كل تقى أو كل من آمن به » ووفق بعضهم بين هذه الأقوال فقال : آل صلى الله عليه وسلم في مقام الزكاة المؤمنون من بنى هاشم أو المطلب على الخلاف في ذلك ، وفى مقام المدح أتقياء أمته ، وفى مقام الدعاء كل مؤمن به ولو عاصيا ، وهو توفيق حسن اه . وفى [ جه ] وأما آل صلى الله عليه وسلم فعلى الأصح هم بنو هاشم ، وقيل عبد مناف . قال ابن الحاجب فى كتابه الفرعى : هاشم آل وغالب غير آل وفيها بينهما قولان ، هاشم آل بالإجماع وما فوق ذلك إلى غالب



فيه خلاف بين العلماء. والأصح أن الآل هم الذين حرم عليهم صلى الله عليه وسلم الصدقة ولم يحرمها إلا على بني هاشم هذا الدليل لهذا الأصح. والدليل الثاني قوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح حيث ذكر الاصطفاء في العرب قال « واسطى من بني كنانة قريشا، واسطى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم » فدل هذا الحديث على أن هاشما هو الآل، ولكونه صلى الله عليه وسلم حين وضع بيت المال الخاصة بآله ما كان يعطى غيرهم، ولا أعلم هل كان يعطى معهم بني المطلب أم لا. ولكونه صلى الله عليه وسلم في وقعة بني النضير حيث أخذ بلادهم وأموالهم فيثا جعلها الله له وحده صلى الله عليه وسلم أخذ ما أخذ وأعطى الناس ما أعطى، وترك منها حظا وافرآ لآله صلى الله عليه وسلم فقسمه بين بني هاشم وبين بني المطلب، فقام إليه عثمان بن عفان رضى الله عنه في بني عبد شمس بن عبد مناف وبني نوفل بن عبد مناف. قال: يا رسول الله أما ما خصصت به بني هاشم فلا تنازعهم فيه لمكانتهم منك، وأما ما خصصت به إخواننا من بني المطلب بن عبد مناف فأتى شيء خصصتهم ونحن وهم في رتبة واحدة؟ قل لهم صلى الله عليه وسلم « إن بني المطلب لم يفارقوني في جاهلية ولا إسلام » هذا ما قال لهم فسلموا، فكل هذه الأخبار تدل على أن الآل بنو هاشم فهم آل على التحقيق، وقد وعد الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن لا يعذب بني هاشم يعني المؤمنين منهم، وقال صلى الله عليه وسلم في أولاد فاطمة رضى الله عنها « إن فاطمة أحصنت فرجها فحرم الله ذريتها على النار » وقد حرم النبي صلى الله عليه وسلم الصدقة على بني هاشم فلا تحمل لهم أبدا، ولا يلتفت إلى ما يقوله الفقهاء من إباحتها لهم متعللين بشدة فقرهم وعدم أخذهم من بيت المال فإن هذا التعليل لا أصل له، إذ علة منعهم من الصدقة أنها أوساخ الناس وقدسهم الله عنها لعلو منصبهم، وهذه العلة باقية على أصلها لم تنتقل، إنما يصح ذلك التعليل للفقهاء لو كان علة منعهم من الصدقة انقضى أو وفور حظهم من بيت المال فإذا فقد هذا قلنا إنها تحمل لهم، والحكم لم يقع لأجل هذه العلة وإنما وقع الحكم بمنعها عنهم من أنها أوساخ الناس وعلو منصبهم عنها وهذه العلة جارية لم تنتقل فهؤلاء هم الآل الأصليون. والآل الملحقون صنفان: الأول منهم من انصحب بمحبته صلى الله عليه وسلم ظاهرا وباطنا يشهد لهذا قوله صلى الله عليه وسلم حيث مثل من آل محمد الذين أمرنا بحبهم وإكرامهم والبرور بهم فقال صلى الله عليه وسلم « أحل الصفاء والوفاء من آمن بي وأخلص فقيل له وما علامتهم؟ فقال: إيشار محبتي على كل محبوب، واشتغال الباطن بذكرى بعد ذكر الله عز وجل، فهذا الصنف هم الآل الملحقون. والصنف الثاني: الذين حافظوا على اتباع سنته والتخلق بأخلاقه واقتفاء آثاره، يشهد لهذا قوله صلى الله عليه وسلم « إن استطعت أن تصبح ونمسي وليس في قلبك غل لأحد فذلك سنتي، ومن أحبها سنتي فكأنما أحباني ومن أحباني كان معي في الجنة » فهؤلاء هم الآل الملحقون اهـ.

[قلبيه] مثل بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه عن كفارة الذين هل تدفع للشرقاء أم لا؟ فقال: لا تدفع الكفارات بأسرها لساداتنا الشرقاء أعز الله قدرهم لأنها كالزكاة في كونها أوساخ الناس، ومنصبتهم أجل من الأقدار والدنيا « الحمد لله الذي جعل رزق آل محمد كفافا ».

قوله « وصحبه » اسم جمع لصاحب كراكب وركب، وقيل هو جمع له وله اثنا عشر جمعا جمعها بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه بقوله:



فهالك جموع صاحب صاح بالولا  
بضم وكسر في الأخير صحابة تثلث في صلب صحابك وجهان

بضم نون وجهان للقافية أو لغة على حد قوله . فالنوم لأنألفه العينان .<sup>(١)</sup> . والصحابي من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم في حياته اجتماعا معتادا وآمن به ومات على ذلك وإن لم يرو عنه ولم يطل اجتماعه به . وفي البخاري : ومن صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه اه .

قوله : وسلم تسليما أي وسلم عليهم تسليما مصدر مؤكدا لعامله والسلام هو الأمان وطيب النية والإكرام ، والجمع بين الصلاة والسلام هو الأولى والأكمل لقوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما - وصرح النووي بكراهة أفراد أحدهما عن الآخر متمسكا بورود الأمر بهما معا في الآية ، وابن الصلاح بكراهية الاختصار على السلام فقط ، وصرح بعضهم بجواز الاختصار على أحدهما بدون كراهة . قال ابن الجوزي في [ مفتاح الحصن ] : وأما الجمع بين الصلاة والسلام فهو الأولى والأكمل والأفضل ، لقوله تعالى - صلوا عليه وسلموا تسليما - ولو اقتصر على أحدهما جاز من غير كراهة ، فقد جرى عليه جمع منهم مسلم في صحيحه ولم يجرأ اه . والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من الواجبات مرة واحدة في العمر المجموعة في قول بعضهم رحمه الله :

فيسلم حمدل صلاة وهيللا  
كبر وحسيل فسيبحان حوقلا  
فيكنفيك ذكرها في عرك مرة  
تؤدى به فردا جزيللا مكملا

ولو قال مكان البيت الأول :

فيسلم وحمدل ثم صل وهيللا  
وكبر وحسيل ثم سبح وحوقلا

لحسن واتزن . وقضائلها متأتى إن شاء الله تعالى في آخر النظم ، والله تعالى أعلم وأحكم :  
[ تنبيه ] لما مزج الشرح بالشرح مزج الجسد بالروح استملح بعض الأحياء أصاح الله حاله ومآله كتب البيت برمته قبل الشرح فأضعف لما اقترح واستملح ، ولذا قال غفر الله ذنبه وستر عيبه :

( بَدَأْتُ بِبِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدِ إِذْ هَدَى بِمَحْضِ الرِّضَى وَالْفَضْلِ لِلْأَخْمَدِيَّةِ )

( بدأت ) بدال مهمل من البدء وهو فعل الشيء أولا ، وأما بدأ بمعجمة فعناه رأى منه حالا فكرهه واحتقره ، وفي ذلك قال بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه :

بدأ بالهمز وبالإفعال  
فعل شيء أول الأفعال  
بدأ بالهمز وبالإعجام  
كره ما رأى من الملام

وأق بالماضي مكان الآتي تنزيلا للمستقبل منزلة الماضي ثقة ببارئته في إكمال رجائه وقد فعل فله الحمد في الأولى والآخرة ( بسم الله ) أي بدأت نظمى مستعينا ومتبركا باسم الذات العلية المخزون الأعظم المدلول عليه بالله وهو الاسم الأعظم الظاهر . وفي [ غ ] والذي عليه المحققون وكل العارفين بالله كشيخنا رضي الله عنهم أجمعين أنهما اسمان أعظمان : أحدهما الاسم الأعظم المخزون المتعارف بين



أهل الكشف رضى الله عنهم ويقال له الاسم الأعظم الباطن ، والثاني هو الاسم الجامع وهو الله تبارك وتعالى . ويقال له الاسم الأعظم الظاهر اه . وتقدم نص [جه] (والحمد) بالجر عطفا على ما قبله وبالرفع على الحكاية أى بدأت متبركا ومتيمنا بالحمد لله تأسيسا بالقرآن العظيم وامثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم « كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أقطع » وفى رواية « بحمد الله » كما مر ، وفى أخرى « كل كلام لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أجزم » أى مقطوع البركة ونقصها وإن تم حساء ، والابتداء به إضافي . وهو ما تقدم أمام المقصود سواء سبقه شيء أو لا ، ولم يعكس لقوة حديث البسملة ولو افقة القرآن . والحمد لغة الثناء بالجميل الاختيارى على جهة التعظيم والتبجيل . وعرفا فعل يبنى عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعماً على الحامد أو غيره فورده عام ومتعلقه خاص عكس المفعول ، وأل فى الحمد عهدية كما قال ابن النحاس لما سأله شيخه أبو العباس المرسى عنها فقال : يا سيدي يقولون إنها جنسية ، ولكن أقول إنها عهدية لأن الله تعالى لما علم عجز خلقه عن كنه حمد نفسه بنفسه فى الأزل نياية عن خلقه قبل أن يحمده ثم أمرهم أن يحمده بذلك الحمد ، فقال له المرسى رضى الله عنهما أشهدك أنها عهدية .

[تمة] الحمد إما مقيد وهو ما دل على حمد الذات العلية لسبب من الأسباب كـ الحمد لله الذى هدانا لهذا - الحمد لله الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين - الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين - أو مطلق وهو ما دل على حمد الذات المقدسة مجردا عن الأسباب والبواعث والعلل بل للاستحقاق والتبجيل كالحمد لله ، والمقيد إما بإثبات كما مر أو بنفى - كالحمد لله الذى لم يتخذ ولدا - الخ - والحمد لله الذى لا إله إلا هو ، وهو بقسميه أفضل من المطلق ، كما أن المقيد بالإثبات أفضل من المقيد بالنفى ، وهذا قول إمامنا مالك رضى الله عنه وعن جميع الأئمة ، ودليله كثرة وروده فى القرآن والحديث ، وكونه يثاب عليه ثواب الواجب لأن الغالب وقوعه فى مقابلة نعمة (إذ) تعليلية أو ظرف (هدى) . وفى [س] الهدى بضم الهاء وفتح الدال الرشاد والدلالة هداه هدى وهديا وهدية وهداية بكسرهما اه . وذكر له فى الإتيان سبعة عشر معنى : منها التوفيق قال تعالى - إنك لاتهدى من أحببت - ومنها الإرشاد قال تعالى - وإنك لاتهدى إلى صراط مستقيم - ومنها البيان قال تعالى - وأما نمود فهديناهم فاستجبوا لعمى على الهدى - انظرو ، وفاعل هدى يعود إلى الله تعالى المبدوء به ومفعوله محذوف أى هداني أى لأجل هدايته إياي ، وقد جرى فى مدح ربه على ما هو الأفضل فى مذهبه عسى ربه أن يحزل أجره وبمحض وزره عنه وكرمه (بمحض) أى خالص : وفى [س] المحض اللبن الخالص وفضة محض ومحضة ومحوضة خالصة وفلان محض النسب خالصة انظرو (الرضى) بكسر الراء وضمها مصدر رضى عنه وعليه ضد نخط (و) بمحض (الفضل) ضد النقص من فضل كنصر وعلم ، وأما فضل بالكسر يفضل بالضم فركبة منهما انظرو . [س] وإضافة محض لما بعده من إضافة الصفة للموصوف : أى بالرضى والفضل المحضين : أى بمجرد رضى الله تعالى وفضله الخالصين من الشوائب والأسباب ، يختص برحمته من يشاء بلا سبب ولا تعب ، فله الحمد فى الأولى والآخرة (لأحمدية) متعلق بهدى ، يقال هداه الطريق وله وإليه : أى للطريقة الأحمدية : أى المنسوبة لسيد الوجود وعلم الشهود صلى الله عليه وسلم ، الذى سماه الله فى القرآن أحمد فسببت إلى من صدرت منه صلى الله عليه وسلم أولا ، أو المنسوبة لسيدنا وسدنا وعدتنا ومحمدتنا أبى الفيض أحمد بن محمد ، النجافى منشأ ، الحسنى



نسبناه الفاسى مدقنا، قدس الله روحه في دار القرار وأفاض علينا من فيضه المندار بجاء النبي المختار، صلى الله عليه وعلى آله وسلم مادام الليل والنهار، وهذا هو المتبادر إلى الفهم لأنه المتلقى لما من النبي صلى الله عليه وسلم بلا واسطة أحد. وفي [ غ ] أما تسميتها بالأحمدية كما عليه إطلاقات جميع أصحاب الشيخ رضي الله عنه ولا ندري هل سماها الشيخ بذلك أم لا، فمن وجوه أولها: وهو الظاهر المتبادر لكل أحد، أنها سميت بذلك نسبة إلى اسم صاحبها لأن اسمه رضي الله عنه أحد، وهو إمامها المتلقى لها من حضرة سيد الوجود صلى الله عليه وسلم من دون واسطة شيخ آخر فلا إشكال عليه في تسميتها بالأحمدية. الوجه الثاني: أنها إنما سميت بذلك لكونها طريقة شكر كما تقدمت الإشارة إليه، فلكون القطب الذي عليه مدارها هو الحمد بالوجه الأبلغ سميت أحمدية. الوجه الثالث: كون أذكاريها الدائرة عليها مشتملة كلها على أبلغ الحمد تصريحاً أو ضمناً، فمن ذلك أم القرآن، ولا شك أنها مشتملة من أسرار الحمد على ما يقصر عنه اللسان، ثم قال: الوجه الرابع: كون صاحبها هو الخاتم الأكبر المخصوص بوراقة المر الأهر كما أشار إليه الشيخ محي الدين رضي الله عنه في حديث «كنت نبياً وآدم بين الماء والطين» بقوله: أي كنت نبياً بالفعل علماً بنبوتي وآدم بين الماء والطين قال: وغيره لم يكن نبياً بالفعل ولا علماً بنبوته إلا عند بعثته، ثم قال: وكذلك خاتم الأولياء كان ولياً بالفعل علماً بوليته في ذلك العالم، وغيره من الأولياء ما كان ولياً بالفعل ولا علماً بوليته إلا بعد تحصيله ما يشترط في الانصاف بالولاية من الأخلاق التي يتوقف الانصاف بالولاية عليها من كون الله تعالى تسمى بالولي الحميد اه. فعرف من هنا أن خاتم الأولياء قد سبق في حمد الله تعالى كل حامد من الأولياء فما حمده أحد من الأولياء مثل ما حمده خاتم الأولياء فتحقق فيه ما لم يتحقق في غيره من الانصاف بالحمد على جهة الأبلغية، فصحح انصاف طريقه بالأحمدية اه.

(أَصْلَى عَلَى النَّبِيِّ وَأَسْمَى قَصِيدَتِي بِبِاقُوتَةٍ قَرِيدَةٍ فِي طَرِيقَةِ  
تَجَانِيَةِ لَخْتَمِ الْقُطْبِ أَحْمَدَ اللَّهِ جَانِي الْمَضَاوِي وَفَاسِي تَرْبَةٍ)

(أصلى) من صلى صلاة لاتصلية فراراً من صلى عصاه على النار إذا نوحها بالنار وقومها أي وأسلم (على النبي) مخففة من النبأ وهو الخبر أو من النبوة بفتح النون وهو الرفعة. وفي [ س ] والنبي الخبر عن الله تعالى وترك الحمد المختار اه. ثم قال نبا كنع ارتفع وعليهم طلع ومن أرض إلى أرض خرج، وقول الأعرابي يابني «الله بالهمز أي الخارج من مكة إلى المدينة أنكره عليه فقال «لا تبرز باسمي فلما أنابني الله أي بغير همز نظره. وهو علم بالغاية على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم: أي وأصلى وأسلم على آله، وفيه حذف الواو مع ما عطف (وأسمى) من أسماء بالهمز. وفي [ س ] سماه فلانا وبه وأسماء إياه وبه وسماه إياه وبه<sup>(١)</sup> اه. فالأول مضعف والثالث مخفف وكلها تتعدى إلى الثاني بنفسها وبالياء (قصيدتي) ما تم شطر أبياته وهي من ثلاثة فصاعداً أو من ستة عشر فصاعداً (بباقوتة) الياقوتة من الجواهر معروف جمعها يواقيت (فريدة) الفريدة الجوهرة النفيسة التي لا نظير لها حتى حقق الله لنا في هذه التسمية رجاءنا واستجاب دعاءنا بحامه صلى الله عليه وسلم آمين (في طريقة) جمعها طريق وتجمع على طرائق، والمراد بها أورايد سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنا به آمين، التي هي من جملة أحواله

(١) الذي في [ س ] سماه فلانا وبه وأسماء إياه وبه اه. ونحوه في المختار. واقتصر في التصحيح على الأول بوجهيه اه. انظر المصباح فصل النبي باب الواو والياء تجد ما في الأصل بعينه بلا ولا، والله أعلم.



المرضية وأوصافه السنية . وهي تأتي بمعنى الحال والسنة والمذهب كما في [ س ] وفي [ جه ] . وقد قال الشيخ زروق رضى الله عنه لما تكلم على الأوراد قال في آخر كلامه : وبالحملة فأخزاب المشايخ رضى الله عنهم صفة حالهم ونكتة مقامهم وميراث علومهم وأعمالهم ، وبذلك جروا في كل أمورهم لا يلهووا قبل كلامهم ، وربما جاء بعدهم من أراد محاولة ذلك بنفسه لنفسه فعاد ما توجه عليه بعكسه ، وما هو إلا كما يحكى هن النحلة علمت الزنبور طريق الفسج ففسج على منوالها وصنع بيتا على منوالها ثم ادعى أن له من القضيبة ما لها ، فقالت له هذا البيت وأين العسل وإنما السر في السكان لا في المنزل ، ثم قال : فأخزاب أهل السكالك مزوجة بأحوالهم مؤيدة بعلومهم مسددة بإلهامهم مصحوبة بكراماتهم انظروا : واهل من آداب الطريق سلوك طريقة الشريعة مع العدل بالأحوط وعدم تتبع الرخص إذ من شرطها ملازمة الآداب والمثابرة على خدمة رب الأرباب : ونقل أنها كلها آداب لكل وقت أدب ولكل حال أدب ولكل مقام أدب ، فمن لزم الأدب نال كل مطلب وأرب ومن حرمه فقد سلك مسلك العطب ، نعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا . وفي [ جه ] والأدب عند الفقهاء عبارة عن القيام بما بعد الواجبات والسنن من الفضائل والرغائب المتعلقة بأحوال الإنسان من نوم ويقظة وأكل وشرب وذكر ودعاء ونحو ذلك . وعند الصوفية عبارة عن جمع خصال الخير وأوصاف البر فهو وصف جامع لأوصاف مجيدة وأخلاق حميدة تناسب وصف العبودية وجلال الربوبية ، من جمعها فقد اتصف بالآداب وكان أديبا متأديبا مع الله تعالى ومع رسوله صلى الله عليه وسلم ، والأدب بالمعنى الأول مندرج في هذا ما :

وعن الحسن البصري رضى الله عنه : الأدب التفقه في الدين ، والزهد في الدنيا ، والمعرفة بما لله عليك ما . وعن بعضهم : الناس في الأدب على ثلاث طبقات : أما أهل الدنيا فأكثر آدابهم في الفصاحة والبلاغة وحفظ العلوم وأسماء الملوك وأشعار العرب . وأما أهل الدين فأكثر آدابهم في رياضة النفوس وتأديب الجوارح وحفظ الحدود وترك الشهوات . وأما أهل الخصوصية فأكثر آدابهم في طهارة القلوب ومراعاة الأسرار والوفاء بالعهود وحفظ الوقت وقلة الالتفات إلى الخواطر ما . وقيل : الأدب ثلاثة : أدب الشريعة ، وأدب الخدمة ، وأدب الحق . فأدب الشريعة الوقوف عند رسومها ، وأدب الخدمة الفناء عن رؤيتها مع المبالغة فيها ، وأدب الحق أن تعرف مالك وما له ما .

ومن جوامع الأدب ما كتبه بعض العارفين إلى عمر بن عبد العزيز : أما بعد ، فخفت مما خوفك الله واحذر مما حذر الله ، وخذ مما في يديك لما بين يديك ، فعند الموت يأتيك الخبر اليقين والسلام ما . ثم كتب إليه أيضا : أما بعد ، فإن الهول أعظم والأمور المفطعات أمامك ولا بد لك من مشاهدة ذلك إما بالنجاة وإما بالعطب . واعلم أن من حاسب نفسه ربح ومن غفل عنها خسر ، ومن نظر في العواقب نجا ومن أطاع هواه ضل ، ومن حلم غم ومن خاف أمن ومن آمن اعتبر ومن اعتبر أبصر ومن أبصر فهم ومن فهم علم ، فإذا زلت فارجع وإذا نمت فأقلم وإذا جهلت فاسأل وإذا غصبت فأمسك ، فتمسك بهذه الآداب إن أردت أن تكون من الأحباب انظر [ شب ] [ تيجانية ] أى منسوبة ( للختم ) بسكون الفوقية إحدى لغتي الخاتم الآتية إن شاء الله ، من ختم الشيء بلغ نهايته وغايته ، فلا ريب أن سيدنا أبا الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين قد بلغ الغاية القصوى في الولاية الكبرى والخلافة العظمى .



رتب تسقط الأمانى حسرى دونها ماوراهن وراء

وزقنا الله منها المرتبة الفضلى والمنزلة العليا آمين بحاجه صلى الله عليه وعلى آله وسلم : أى منسوبة  
للختم الحمدي المعلوم (والقطب) المكتوم بضم القاف : سيد القوم وملاك الشئ ومداره ، ويطلق على  
حديقة الرضى ونجم تنبئ عليه القبلة . وفى [ جه ] قال رضى الله عنه : أوصاف القطب يرى عالما  
كجاهل أبله فطنا أخذا تاركا زاهدا راغبا مهلا عسيرا هيبا صعبا اه . ولذا قيل : معرفة الولي أصعب  
من معرفة الله تعالى لأنه تعالى معلوم بصفاته الكمالية ونعوته الجلالية ، ومعرفة الولي بالصفات التي يكون  
بها وليا باطنة لا تعرف ولا تظهر إلا لمن طوى الله عنه بشريته ، لأن ظاهره مستومع ظاهر غيره أكلا وشربا  
ونكاحا وصعيا في أمور الدنيا كحالة الغافلين ، فلذا صعبت معرفته بكونه وليا اه . وفى [ غص ] وصاته  
رضى الله عنه عن القطبانية هل لها مدة يقيم فيها صاحبها من سنة فما دونها إلى ثلاثة أيام إلى يوم كما قيل ؟  
فقال رضى الله عنه : اهل أنه ليس للفروع إلا ما كان للأصول ، وقد أقام صلى الله عليه وسلم في القطبية  
مدة رسالته وهي ثلاثة وعشرون سنة على الأصح ، وانفقوا على أنه ليس بعده أحد أفضل منه أبى بكر  
الصديق رضى الله عنه ، وقد أقام في خلافته عن الله وعن رسوله صلى الله عليه وسلم سنتين ونحو أربعة  
أشهر وهو أول الخلفاء الأقطاب ، واستمرت القطبية بعده إلى ظهور المهدي فهو آخر الخلفاء الحمديين .  
ثم يتولى بعده قطب وقته وخليفة الله عيسى بن مريم على نبينا وعليه الصلاة والسلام فيقيم في الخلافة  
أربعين سنة ، فالحق عدم تقدير مدة القطبانية بمدة معينة . وقد بلغنا عن الشيخ أبي النجاء سالم المرزوق أنه  
أقام في القطبية دون العشرة أيام ، وكذلك الشيخ أبو مدين المغربي ، فقلت له : فهل يختص القطب  
بكونه لا يكون إلا من أهل البيت كما سمعته من بعضهم ؟ فقال : لا يشترط ذلك . ولعل من اشترط  
ذلك كان شريفا فتعصب لنسبه والله أعلم اه . سيدنا أبي الفيض (أحمد) بن محمد فتعا . وفى [ جه ] وصفة  
ذاته الكريمة وصورته الفخيمة يتميز بوجوده العبادي كما يتميز بوصفه العرفاني أنه حفظه الله وكلاه أبيض  
مشرب بحمرة معتدل القائمة منور الشبهة ، ذو صوت جهورى وسمت بهى وقدر على ، حلو المنطق  
فصيح اللسان يعبر عن مراده في غاية البيان ، انظره . ونظم ذلك سيدنا عبيدة رضى الله عنه وعنا به  
أمين بقوله في لاميته المعلومه :

تميز بالوصف الخفائي مثل ما	تميز بالسكون العبادي مسجلا
له صورة بين الأنعام عليه	ترجمة وسطى وأخرى ترى عبلا (١)
على طبق ما لاقته راشحة بما	حوت من حال أوجلال سقى ذهلا (٢)
بياض محلاها مشوب بحمرة	وقامتها قدوى ومنطقها أحلى
يرى جهورى الصوت أحسنه على	سنا شبيهة أبهى بهى مشى حجلا
له الجود طبع والفتوة ديدن	له ولتعم القول إن طابق الفملا
مهايا جليلا ذا حياء وعزة	وصحى بيان لا يمل إذا عملا

انظرها فإنها أكثر من ستائة بيت . وفى [ جه ] ومن شأنه رضى الله عنه إذا قرى حاله أنه يزيد  
بهأوه وجماله ويتهلل وجهه ويلوح سناه ويبدو عليه أثر باطنه ومعناه : فترى عليه حسنا بارها ونورا

(١) (قوله عبلا) كسكرى : أى منجمة . (٢) (قوله ذهلا) الذهل بالضم : ساعة من الليل .



لامعا بهرك بحاله وجلاله وبهاؤه وكماله فيأخذ بلبك ومجامع قلبك ، فيملكك هواه ولا تلتفت لسواه  
حسنا لدنيا وسرا لإلهيا . والله در القائل :

أنظر ترى شمس المعارف أشرقت      بحبيته الباهي العلى الأشرف  
كل المشايخ ألهسوا خلل البها      لكن سماهم بالجمال اليوسفي

وقال غيره :

أنظر لروض الحسن فيه تفتت      بحمالة وبهاء أزهاره  
من يستطع يرى لذاك حقيقة      حارت لذى لب به أبصاره  
وبقلبه النور الإلهى اجتلى      فعلى محياه بدت أسرار

وقال غيره :

انظر لمطلع حسنه وحاله      قد أشرقت بحبيته أنواره  
سر المعارف قد حواه ضميره      فبدت بغرة وجهه آثاره  
هو بحرها الطامى ألم تر أنه      تهسى بفيض دائما أسرار

(التجاني) يتخفيف بآء النسب وأل من التجاني من المصراع الأول، وتجان بكسر فوقية وتخفيف  
جيم وقد تشدد قبيلة معروفة بالصحراء الشرقية من بلاد الغرب الأيسر، وهم أحوال شيخنا رضى الله  
عنه وعنا به آمين . وفى [ جه ] وهذا السيد رضى الله عنه يعنى جده الرابع وهو سيدى محمد بالفتح ،  
هو الذى وفد أولا لعين ماضى وتوطن بها وبني وتزوج منهم فكانوا أحوالا لسيد نارضى الله عنه  
ولهذا يتسبون للتجانية ، ليس لهم نسب لأهل عين ماضى بل غلبت عليهم الكنية والشهرة لأجل  
مصاهرهم لهم اهـ (المضاوى) ينفتح الميم كسماوى نسبة إلى عين ماضى قرية معروفة من قرى تلك القبيلة  
على غير قياس ، والقياس الماضى بحذف الياء الرابعة على حد قول ابن مالك رحمه الله :

والحذف فى الياء رابعا أحق من قلب

وبحوز الماضوى يفتح المضاد وقلب الياء واوا على حد قوله . وأول ذا القلب انفتاحا . فولادته  
رضى الله عنه وعنا به آمين بعين ماضى سنة خمسين بعد المائة والألف كما فى [ جه ] وفى [ م ] :  
حصل مفخر العلا حين ولد      بعين ماضى ذا بفضلها شهد

فأشار رحمه الله إلى تاريخ ولادة سيدنا رضى الله عنه وعنا به آمين بقوله : حصل مفخر العلا ، فإن  
حدد حروفه بحسب الحمل خمسون ومائة وألف مع ما أثبتته من الفخر والشرف لتلك البلدة ، بحسب  
بروز سيدنا رضى الله عنه وعنا به آمين فيها لأن البلاد تكسب الشرف والفخر بمن يولد فيها أو يحلها  
من السادات الأخيار ، ورحم الله من قال :

وما فضل الأرجاء إلا رجائها      وإلا فلا فضل لترب على ترب

ومن قال :

وإذا تأملت البقاع وجدتها      تشقى كما تشقى الأنعام وتسعد

وفى [ حف ] روى أنس رضى الله عنه أنه قال : «مامن صباح ولا رواح إلا وبقاع الأرض ينادى  
بعضها بعضا هل مر بك اليوم أحد صلى عليك أو ذكر الله عليك ؟ فن قائلة نعم ومن قائلة لا ، فإذا



قالت نعم علمت أن لها عليها بذلك فضلا ، وما من عبد ذكر الله تعالى على بقعة من الأرض أو صلى الله عليها إلا شهدت له بذلك عند ربه وبكت عليه يوم موته ، وقيل في قوله تعالى - فابكت عليهم السماء والأرض - تنبيه على فضيلة أهل الله تعالى من أهل طاعته لأن الأرض تبكي عليهم ولا تبكي على من ركن إلى الدنيا واتباع الهوى ، انظره . وقال مجاهد رضى الله عنه : ما مات مؤمن إلا بكت عليه السماء والأرض أربعين صباحا ، فقل أو تبكي ؟ فقال : وما للأرض لا تبكي على عبد كان يعمرها بالركوع والسجود ، وما للسماء لا تبكي على عبد كان للتسبيح وتكبيره فيها دوى كدوى النحل اه . وكما سعدت هذه البلدة بولادته سعدت بنشأته فيها . وفي [ جع ] ونشأ بين أبويه الظاهرين إلى أن بلغ حد التمييز فأسلماه للمكتب فقرأ القرآن وهو صغير . وفي [ جه ] حفظ القرآن العظيم في صغره حفظا جيدا فسمع منين على ما أخبرني به عن نفسه رضى الله عنه اه . ونقل أنه حج سبع حجج في هذا السن رضى الله عنه وعنا به آمين ، وفي ذلك قال بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه :

له حجج سبع لسابع سنة واتقان قرآن لهذا السن مسجلا

(وفاسي) نسبة إلى فاس مدينة الصالحاء والأكياس ، وقاها الله من كل باس ، وصانها من كل شيطان ومهواس آمين (تربة) أي مدفن ودار ، وبها توفي رضى الله عنه وعنا به آمين ، صبيحة الخميس السابع عشر من شوال ، بعد أن أدى فريضة الصبح على أحسن حال ، عام ثلاثين ومائتين وألف كما في [ جع ] و [ غ ] . ونقل عن أبي عبد الله سيدى محمد الكنوسى رضى الله عنه وعنا به آمين أنه قال : توفي ليلة الجمعة الثامن والعشرين من شوال عام ثلاثين ومائتين وألف ، وأنه حضر جنازته وكان ممن صلى عليها ، ولكنه إذ ذاك لم يأخذ طريقة سيدنا رضى الله عنه وعنا به آمين لاشتغاله بالعلوم الرسمية ، وأشار صاحب [ م ] رحمه الله إلى عام حلول سيدنا رضى الله عنه وعنا به آمين مدينة فاس حماها الله من كل باس آمين بقوله :

ثم إلى فاس مدينة الفخر طعن في عام ثلاثة عشر  
وزينات بهجة التجاني في العام سادس ربيع الثاني

وكان طعنه رضى الله عنه وعنا به آمين إليها من أبي سمعون ، لأجل تسميم الفائدة قال بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه :

بكي أبو سمعون سابع عشر في النبوى عام ثلاثة عشر  
بفقد أنفاس التجاني القطب حمد كل الخلق دون ريب  
واستبشرت فاس بهذا التجاني ذا العام سادس ربيع الثاني

كما أشار رحمه الله إلى مدة عمره ووفاته بقوله :

وعمر شيخنا العل فضلا ومنصبا حوى بهاء كهلا  
وحين مات شيخنا ذو الشأن مات الإمام العارف الربانى

وأشار رحمه الله بحروف حوى بهاء كهلا بحسب الحمل وهو ثمانون سنة إلى مدة عمر سيدنا رضى الله عنه وعنا به آمين ، وبحروف مات الإمام العارف الربانى بحسب الحمل وهو ثلاثون ومائتان وألف إلى عام وفاته رضى الله عنه وعنا به آمين ، مع ما ضمنه لذلك من الأوصاف النبوية والأخلاق السنية ،



لله حقه ما أغزر علمه وأدق فهمه ، وأما نسيه الطاهر وحسبه الباهر فسيأتي إن شاء الله تعالى نظما ونثرا .

[تتمه] احلم أن هذه الطريقة الأحمدية التجانية تسمى أيضا محمدية وإبراهيمية حنيفية ، ومميت بأسماء كثيرة لأن لها من الفضائل والخصائص ما ليس لغيرها لأن كثرة الأسماء تدل على شرف المسمى غالبا ، ومعنى كونها محمدية أنه أخذها عن سيدنا ومولانا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم مشافهة ويقظة لامتنا ، وهذا مقام عال معروف عند أهل الله تعالى لا يدركه إلا أفراد الأفراد ، ويقال لهذا المقام : المقام المحمدي ، وقد خص الله تعالى قدره ونبارك خيره شيخنا أبا الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين ، بأن جعله خاتما لهذا المقام المحمدي فلا يدركه أحد بعده ولا أدركه أحد قبله ، بل خصه الله به بمحض فضله وكرمه - لا يستل عما يفعل - وفي [غ] عن العياشي عن شيخه العجيمي أن صاحبها : أي الحمدي بعد تصحيح بدايته وسلوكه على منهج الاستقامة المبين في الكتاب والسنة ، يشتغل بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن تستولى محبته على قلبه ويصير تمثاله بين عيني بصيرته ، فيسبغ الله عليه نعمه ظاهرة وباطنة ولا يجعل مخلوق عليه مئة إلا النبي صلى الله عليه وسلم فبراه يقظة ومتاما ويسأله عما يريد ، ثم قال : عن الشعراني ، عن الشيخ أحمد الزواوي صاحب المراتي الحمدي إنه كان يقول : طريقنا أن نكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ، حتى نصير من جلسائه ونصحبه يقظة مثل أصحابه ونسأله عن أمور ديننا وعن الأحاديث التي ضعفها الحفاظ عندنا ونعمل بقوله فيها اه .

قلت : ورأيت في مرثية رضى الله عنه أن ورده في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وسلم حسناتها ، ثم قال : وحاصل ذلك كله أن لقطب الذي يدور عليه السلوك في الطريقة الحمدي عندنا هو الإكثار من الصلاة والتسليم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مع كون الذاكر على أحسن الحالات وأكملها باستحضار معاني الذكر والإنصات إليه بقدر الاستطاعة ، وكذا استحضار صورته الكريمة صلى الله عليه وسلم في باطنه ، واعتقاد أنه جالس بين يديه يستمد منه ، فإن قدر على استحضار صورته صلى الله عليه وسلم الذاتية الواردة في الأحاديث المروية عنه صلى الله عليه وسلم فذلك أكمل وأبلغ ، وإن لم يقدر فليستحضر أنه جالس بين يدي صورة نورانية عليها ثياب من نور في غاية ما يكون من البلال والجمال ونعوت الكمال ، يداوم على ذلك حتى يشرق في قلبه نور الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ، وتصبح تنطبع الصورة الكريمة في ذهنه كلما تأمل في ذلك وتفكر فيه ، وهذه أصعب مراتب الانطباع ، ثم ينتقل منه إلى انطباع صورته الكريمة في عيني بصيرته وقت الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ثم ينتقل منه إلى انطباع صورته الكريمة في عيني قلبه كلما ساد عينه نوما أو يقظة ، ومن هذه الحالة ينتقل إلى حالة رؤيته يقظة كفاحا ، وأهل هذه الحالة على قسمين : منهم من يرى في اليقظة روحه الشريفة متشككة في صورته الشريفة ومنهم من يرى حقيقة ذاته الشريفة وكأنه معه في حياته صلى الله عليه وسلم ، وهؤلاء هم أهل المقام الأعلى في رؤيته صلى الله عليه وسلم ، انظرها ، اللهم اجعلنا من هذا القسم بمحض الفضل والكرم وبجاهه صلى الله عليه وسلم وعلى آله وسلم آمين . وذكر صاحب [منح] رضى الله عنه وأرضاه وعنايه آمين أربعة عشر وجها في سبب تسميتها محمدية ، فانظره .



وأما تسميتها إبراهيمية حنيفة قال تعالى - قل إنني هادي ربي إلى صراط مستقيم - الآية . ومنها أنها سهلة ناشئة عن الدائرة الفضلية التي منها اتخذ الله إبراهيم خليلاً في الأزل قبل إيجاد الكون ، وما فيه قال تعالى - ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل - ومنها أنها طريقة الاصطفاء والاجتباء لأخرج فيها ولا مشقة ، قال تعالى - هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم - ومنها أن من أركان هذه الطريقة إسلام الوجه إلى الله تعالى الإسلام التام والانقياد إلى كل مأمور به على الوجه الأكمل في شريعة الإسلام ، وذلك من ملة إبراهيم عليه السلام - إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين - ومنها تمام تعلقه بالله تعالى وإخلاص وجهته إليه وبرؤه من التعلق بما سواه وذلك من ملة إبراهيم عليه السلام فإنه لما أخرج في المتجنين ليرى به في النار عرض له جبريل عليه السلام بعدما أعرض عن ملك الرياح وملك الأمطار فقال له ألك حاجة ؟ فقال له أما إليك فلا وأما إلى الله فبلى ، فقال له جبريل سلمه إذا قال علمه بحاجتي يعني عن سؤالي ، ويذكر عن بعض أهل هذه الطريقة الأحمدية أنه تراءى له في بعض وقائعه سيدنا الخضر رضي الله عنه فقال له أنا الخضر فهل من حاجة ؟ فقال له إن الله تعالى أغثنى عنك وعن غيرك من الأولياء بشيخي ووسيلتي إلى ربي سيدي أحمد التجاني رضي الله عنه ، فلا شك أن مشرب صاحب هذا الحال مشرب إبراهيمي انظر [ مح ] و [ غ ] .

قلت : أخبرني بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه أنه اجتمع بسيدنا محمد مصطفى الشيخ ماء العينين في عالم الأرواح فقال له إني أحبك فأشار له بالأخذ عنه ، فقال له قد أغثناني الله عنك بشيخي يعني أبا الفيص أحمد بن محمد التجاني ، فعند ذلك أتاه الشيخ ماء العينين بابن من أبنائه وطلب منه أن يدهو لهما ، فدعا الله أن يجعلهما قررة عينه وأن يورثهما ما ورث لأسلافهما ، وأن يصلح حالهما ومآلها رزقنا الله وإياه ذرية صالحة وصالحا مورثا - ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين واجعلنا للمتقين إماما - آمين آمين . ومن هذا ما حكى أن ابن جميل رضي الله عنه وجد مع تلميذه رقيقا عليه حلوى فقال له من أين لك هذا ؟ فقال أعطانيه الخضر عليه السلام ، فقال له إن كان شيخك الخضر فاذهب إليه وإن كنت شيخك فلا تقبل منه ذلك ، فجاء إليه الخضر ليعطيه ذلك على العادة فامتنع وقال إني مع شيخي ، فقال له الخضر الآن تغلح . والتلميذ المذكور هو ابن أفلح ، وكان متقيدا بقضاء حاجات نساء شيخه ، لأن عادة أهل الله تعالى أن يقيدوا أكبر التلامذة بخدمة نساءهم لسعة خلقه وضيق خلقهم : انظر الحقيق ، والله تعالى أعلم وأحكم .

[ فضل في بعض مناقبه رضي الله عنه وعدا به آمين ]

والمناقب : جمع منقبة . وفي [ مس ] المنقبة المفضرة . وفي [ جه ] واعلم رحك الله أني لا أستوفي ما لسيدنا وشيخنا ومولانا أحمد التجاني رضي الله عنه من المآثر والآيات والمناقب والكرامات أبد الأبدان ودهر الداهرين لأنني كلما تذكرت فضيلة وجدت فضيلة أخرى وكلما تذكرت آية رأيت أكبر من أختها إلى حلم جبراً ، ثم قال وإنما نورد صباية منها وشظية<sup>(١)</sup> من عدها ، فقد يسكل عنها المقرطاس والقلم ، ويعيا في طلبها اليد والقدم ، فهي في الناس أشهر من نار على علم ، وقد صدق الشاعر عنه في بيته حيث يقول :

(١) (أوله صباية) بضم الصاد : البقية من الماء واللبن ، والليل من المال ، وشظية : من القطعة اليسيرة من كل شيء . اهـ مؤلفه .



فصل عنه أهل العلم والعقل والحجة ومن كان ذا علم وكل ذوى الفسك  
انظروا ، ورحم الله من قال فيه :

مناقبه كالشهب والترب والخص وأضعافها ألفا وألفا بلا حصر  
ومن قال فيه أيضا :

قاسمرد مناقبه فإنها درر والزم حاه تفل معين سقياه

قاله رحمه الله :

(هُوَ الْبَرْزَخُ الْأَعْلَى وَأَسَ الْوَسَائِلِ وَيَنْبُوعُ رَحْمَةٍ وَبَحْرُ الْحَقِيقَةِ)

(هو) أى الخاتم المحمدى المعلوم والقطب المكتوم سيدنا أبو الفيض رضى الله عنه وعنايه أمين (البرزخ) كجعفر جمعه برازخ : وهو الحاجز بين الشيعين ، فسيدينا رضى الله عنه وعنايه أمين هو الحاجز بين الحقيقة المحمدية وبين العوالم كلها صامتها وناطقها وساكنها ومتحركها فها يصل إليها من الفيوضات والتجليات والمعارف والأسرار والرحمات الإيمانية والإمدادية (الأعلى) أى الأكبر والأعظم ، إذ هو برزخ البرازخ وشيخ المشايخ ، إذ مامن ذرة فى الكون إلا وقد استمدت من برزخيته العظمى ، رضى الله عنه وعنايه أمين : وفى [جه] ومعنى البرزخية العظمى قيامه بين الحق والخلق بالثبابة من الحقيقة المحمدية ، واختصاصه أيضا بالتحقق بأمر الله فى كل مرتبة من مراتب الوجود ، وإعطائه لكل مرتبة من المراتب حقيقة أو خلقية حقها بما تستحقه من الآداب ، وليس هذا لغيره : أى لغير القطب المكتوم من العارفين ولا لمفاتيح الكنوز ، فهو فى جميع هذه الأمور خليفة النبي صلى الله عليه وسلم دون جميع الأولياء ، وجلة ما فيه أنه فى جميع مراتبه فى حضرة الحق نسبته عند الله إلى جميع الوجود من العارفين ومن وراءهم بمنزلة لإنسان العين من العين به برحم الوجود وبه بفيض الإفاضة على جميع الوجود ، وبه يبقى الوجود فى حجاب الرحمة والعطف ، وبه يبقى الوجود فى بقاء الوجود رحمة لكل العباد وسحابة ماطرة فى سائر البلاد ، وجوده فى الوجود حياة لروحه الكلية ، وتنفس نفسه بمد الله به العلوية والسفلية ، ذاته مرآة مجردة بشهد كل قاصد فيها مقصده ، حضرته صباغة تصبغ كل من أم له فيها توجه إليه وأمله وانظره : وفى [مع] فإن قلت : ماصورة برزخية القطب المكتوم المعبر عنها عند العارفين والصدقيين وأفراد الأقطاب وجواهر الأقطاب بجوهر الجوهر وبرزخ البرازخ والأكابر ؟ فالجواب أن الحضرات المستحضرة سبع : الأولى : حضرة الحقيقة الأحمدية وهى غيب من غيوب الله تعالى فلم يطلع أحد على ما فيها ، نخص الله بها نبينا ومولانا محمدا صلى الله عليه وسلم . والثانية : حضرة الحقيقة المحمدية ، فمنها جميع مدارك الأنبياء والرسل والملائكة والمقرين والصدقيين والأقطاب والأولياء والعارفين . والثالثة : حضرة ساداتنا الأنبياء على نبينا وعليهم الصلاة والسلام على اختلاف أذواقهم ومراتبهم ، وأهل هذه الحضرة هم الذين يتلقون كل مافاض وبرزخ من حضرة الحقيقة المحمدية ، ثم قال والرابعة : حضرة خاتم الأولياء الذى يتلقى جميع مافاض من ذوات الأنبياء رضى الله عنه وأرضاه وعنايه أمين هو برزخ البرازخ ، ثم قال والخامسة : حضرة أهل طريقته الخاصة بهم ، ثم قال والسادسة : الحضرة التى فيها حضرات ساداتنا الأولياء رضى الله تعالى عن جميعهم ، وهى مستمدة من حضرة خاتمهم الأكبر جميع ما نالوا ، ثم قال والسابعة : الحضرة التى فيها حضرات تلاميذهم ، انظروا فقد رتب سبع دوائر على ترتيب الحضرات ، انظرها فيه .



وفي [ جمع ] وفضل سيدنا رضى الله عنه اقتطاع إلاهى من فيض بحر الحقيقة الحمديّة باختيار الحق سبحانه فلا منازع أن هذا القطب المكتوم هو الواسطة بين الحقيقة الحمديّة وبين الخلق في إضافة المبدء والخبرات الدنيوية والدنيوية على العموم فردا فردا، ما هذا الثبوت والمرسلين عليهم الصلاة والسلام لأنهم لا واسطة بينهم وبين الحقيقة الحمديّة في الإمداد ، وكلما القطب المكتوم : أى لا واسطة بينه وبين الحقيقة الحمديّة في مشربه الخاص به ، وأما غيره من الأقطاب فكلهم بواسطته لكنهم لم يروها لأنها محجوبة عنهم ، ومع ذلك إن كل واحد منهم يصرح بأنه يأخذ العلم من غير واسطة رفقا بهم اهـ ، وسيأتى لذلك مزيد بيان إن شاء الله تعالى ( وأص ) بثلاث الهزمة : أصل كل شيء كالأساس كسحاب ( الوسائل ) جمع وسيلة وهي ما يتقرب به إلى الله تعالى .

وفي [ س ] الوسيلة المنزلة عند الملك والدرجة والتقربة ووصل إلى الله توسيلا عمل عملا تقرب به إليه كتوصل اهـ . قال تعالى : يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون . فسيدنا أبو الفيض رضى الله عنه وأفاض علينا من فيضه آمين أصل جميع الوسائل المتقدمة والمتأخرة ، وشيخ المشايخ وبرزخ البرازخ ، والمنبع الذى تنفجر منه الفيوض والعلوم والمعارف والأسرار لجميع الأولياء والأقطاب والعارفين والأحباب ، ولذا قال سيدنا أبو الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين : كل المشايخ أخذوا عني في الغيب ، وقال : إن جميع الأولياء يدخلون زمرة تارة يأخذون أورادنا ويتمسكون بطريقتنا من أول الوجود إلى يوم القيامة ، انظر [ مح ] ( وينوع ) بفتح تحتية : العين والجدول الكثير الماء ( رحة ) مفاضة من الحضرة الحمديّة على سائر البرية عموما وخصوصا لإجادة أو إمدادية حسية أو معنوية ، فهو رضى الله عنه وعنايه آمين رحة مفاضة على سائر العالمين من حضرة سيد المرسلين عليه وعليهم أفضل صلاة المصلين وأزكى سلام المسلمين آمين ( وبجر ) هو في الأصل : الماء الكثير ( الحقيقة ) وهي عند أهل الحق سلب آثار أوصافك هناك بأوصافه عند مشاهدة أنه الفاعل لأنت وهي لا تكون إلا بعد الاعتراف من الشريعة ، فالشريعة كالشجرة والحقيقة كالثمرة بل هي حينها على المختار ، وقيل الشريعة أمر العبد بالترام العبودية والحقيقة مشاهدة الربوبية عند التحقيق بمقام الإحسان المشار إليه في خبر « أن تعبد الله كأنك تراه » فالشريعة جاءت بتكليف الخلق والحقيقة إنباء عن تصريح الحق ، فالشريعة أن تعبد الله بالحقيقة أن تشهده ، فقوالك - إياك تعبد - حفظ للشريعة - وإياك تستعين - إقرار بالحقيقة .

وقال بعضهم : الحقيقة هي العلوم الباطنة : وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم أوحى إليه ثلاثة علوم : علم أمره الله بإفشاءه وهو علم الأحكام ، وعلم خيره الله فيه وهو علم الأسرار ، وعلم أمره بكنهه إلا عن بعض خواصه وهو علم سر القدر ، الذى قال فيه الخاتمي رضى الله عنه : سر القدر لم يطلع الله عليه نبيا مرسلا ولا ملكا مقربا إلا نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم ، وقد أطلعني الله عليه بالوراثة الحمديّة اهـ وفي الحديث : علم الباطن سر من أسرار الله تعالى يقذفه في قلب من يشاء من عباده ، وهو نور يقذفه الله في قلب من يحبه ، وهو علم الكشف به يشهد الأمر على حقيقته ، ويجب الإيمان به وبأهله وتعظيمهم ومحبتهم ليحشر معهم ويحصل له بعض نصيب من علومهم الباطنة .

ومما نقل عن الخاتمي رضى الله عنه أيضا : يتأكد على كل عارف سر ما تعطى الحق تعالى به على قلبه من علوم الأسرار ولا يظهره فيقع عليه التكثير اهـ انظر [ شب ] ومن هنا قال الجليل رحمه الله :



لا يبلغ أحد درجة الحقيقة حتى يشهد فيه ألف صدّيق بأنه زنديق ، ومن هذا المعنى قول أبي هريرة رضي الله عنه : أفضى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم لو ذكرته لكم لقطعتم مني هذا البلعوم ، وقال سيدنا علي رضي الله عنه وعنا به آمين :

إني لأكتم من علمي جواهره      كي لا يرى الحق ذو جهل فيفتننا  
بارب جوهر هلم لو أبوح به      لقبيل لي أنت بمن يعبد الوثنا  
ولا استحل رجال مسلمون دمي      يرون أقبح ما يأتونه حسنا

وفي [جع] سمعت شيخنا رضي الله عنه يقول : القطب المكتوم له تجل يضاهي تجليات الأنبياء يتجلى له الحق سبحانه في كل لحظة مائة ألف تجل ، كل تجل يعطى فيه ما يعطى لجميع أهل الجنة مائة ألف مرة أو أكثر منها ، ويؤدي وظائف كل واحد منها في تلك اللحظة ، وفي اللحظة الثانية يتجلى له بتجليات يصير جميع ما تقدم من التجليات جزءا من مائة ألف جزء من تجل واحد ، وهكذا الذي بعدها في اللحظة الثالثة ، وقس عليها إلى ما لا نهاية له ولا حدها : ولذا قال إمام الصوفية الجليل رضي الله عنه : من أقبل على الله ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة واحدة كان ما فاتته في تلك اللحظة أكثر مما أدركه في ألف سنة اه . وفي [جه] قال سيدنا رضي الله عنه : أهل التجلي يعطى الله الواحد في كل نفس كذا من التجليات ، في كل تجل من الخبرات قدر ما يعطيه لجميع الخلق ، وفي النفس الثاني كذلك ، وفي النفس الثالث كذلك ، وهكذا مادام عمر الدنيا والآخرة ونسبة كل تجل لما بعده كنقطة في بحر ، ويقوم بوظائفها وآدابها ، انظره : وفيه : وحقيقة التجلي هو الظهور فالتجلي بالأسماء الإلهية تكون لكل عارف على قدر مرتبته والفرد الجامع هو المحيط بجميع ذلك ، والعارف يرى في نفسه أن ليس ثم غيره يتجلى بذلك الأسماء والصفات إلا هو ، وهكذا لكل عارف ، لكنه يعلم أن ذلك من إفاضة القطب عليه إذ لو أراد القطب إمساكه لمسكه عنه ، وكل عارف على قدر مرتبته في هذا الميدان إلا القطب الجامع فإنه محيط بجميع المراتب أيا كان حتى مراتب الملائكة ، وله وراء ذلك من التجلي بالأسماء والصفات التي يطلبها الكون بقدر ما شاء الله لانهاية الله في أسمائه وصفاته ، وكل عارف يرى الموجود داخل تحت مشيئته موجودا بقدرته حيا بحياته كل على قدر مرتبته إلا الفرد الجامع فله جميع المراتب ، وله الاستيلاء على جميع المراتب وله الذوق في جميع المراتب ، وله الإحاطة الشاملة في جميع المراتب ، وله المنع والعطاء في جميع المراتب اه . قال رحمه الله :

(فَبَايَعْتُمْ وَالْمَكْتُومَ مَعِيَ عِنْدَهُمْ تَلِيمَ وَلاَ يَرُوكَ وَكَأَن رُبَّتْ)

(فبايعتهم) المحمدي المعلوم من ختم النبي : بلغ قصاراه وحماذاه (و) بالقطب (المكتوم) من كتم الشيء : أخفاه وسفّره ، ومعنى المكتوم الذي كتم الله شأنه وأحواله وأسراره عن كل أحد من خلقه ، حتى عن الملائكة المقربين والأنبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام ، ما هذا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ، فهو الذي علمه الله شأن هذا القطب لأنه من أمته وظل صورته الكاملة : وفي [جع] أن حقيقته في مقامه الخاص به لم يطلع عليها أحد إلا الله وسيد الوجود صلى الله عليه وسلم لأن له نسبة من حقيقته المحمدية ، لكونها لم يطلع عليها أحد من الأكابر ولا يعلمها إلا الله وصاحبها عليه الصلاة والسلام وهذا الحكم لها في الدنيا والآخرة ، وكذلك حقيقة القطب المكتوم اه أي لم يطلع عليه إلا الله وسيد



الوجود صلى الله عليه وسلم لما مر . وفي [ غ ] فقد ثبت عنه رضى الله عنه من طريق الثقات الأثبات من ملازميه وخاصته : أنه أخبر تصريحاً على الوجه الذى لا يحتمل التأويل أن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم أخبره بنقطة بأنه الخاتم المسمى المعروف عند جميع الأقطاب والصدّيقين ، بأن مقامه لا مقام فوقه فى بساط المعرفة بالله ، وهذا الختم هو المثلث لجميع ما يفيض من ذوات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من الأمداد وهو المفيض لتلك الأمداد على جميع الأولياء وإن لم يعلموا به اه . ولذى السر المكنون سيدى محمد فتون رضى الله عنه وعنا به آمين من قصيدة :

فاق الأنام سوى صاحب النبي فلا تنكر مقامه به قد خصه الله  
إن النبي بسر الختم بشره صدق ولا تعترض فأنه أعطاه

(سمى) من التسمية (عندهم) أى عند أهل الله تعالى ، فإنهم رضى الله عنهم وأرضاهم وجعل أعلى عليهم ما واهم يسمونه الختم المسمى المعروف والمقطب المكتوم ، وبه سماه الخاتمى رضى الله عنه بل ادعى فى بعض شطحياته أنه هو بقوله :

بنا ختم الله الولاية فاتت إلينا فلا ختم يكون لمن بعدى  
وما فاز بالختم الذى لحمد من أمته والعلم إلا أنا وحدى

لرؤية آها . وهى أنه رأى حائطاً من ذهب وقضة كل الاموضع لبنتين إحداهما من ذهب والأخرى من فضة فانطبع رضى الله عنه فى موضع تينك اللبتين ، وقال رضى الله عنه : وكنت لا أشك فى أنى أنا الرأى ولا أنى أنا المنطبع فى موضعهما وبى كل الحائط ، ثم عبرت الرؤيا بختم الولاية بى ، وذكرتها للمشايع والكاملين المعاصرين ، وما قلت من المرئى فعبروها بما عبرتها به . وفى [ مع ] وأنت خير بأن محبى الدين رضى الله عنه لم يعتمد بكونه ختماً على قاطع وإنما اعتمد على هذه الرؤيا ونحوها ، ويؤيد ما قلنا ويشهد له أنه صرح بعد ذلك بأنه لم يكن هو القطب المكتوم والبرزخ المعلوم والخاتم المسمى المعلوم ، وذلك أنه رضى الله عنه رأى مقاماً فوق مقامات الأقطاب كلها ما فوقه إلا مقامات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، فظن أنه له وإطمأنت به نفسه غاية الاطمئنان والفرح ، وأنشد بناختم الله الولاية... البيتين ، فيها هو كذلك إذ سمع منادياً يقول له : ليس لك ما ظننت وتميت ، وإنما هو لولى فى آخر الزمان ليس ولى أكرم على الله تعالى منه ، فعند ذلك قال : سلمت الأمور لخالقها ومكوثها ، واقد طالما جلست ببصيرتى فى الغيوب لأطلع عليه وعلى مقامه واسمه واسم بلده ومكانه وكيف حاله ، فما أطلعنى الله تعالى على شيء منه ولا شئمت له رائحة أصلاً اه . وفيه تصريح بأنه رضى الله عنه تبرأ من ادعاء الختمية الكبرى وأنها لم تحصل لمن مضى قبله ، وأنها إنما تكون لولى فى آخر الزمان .

وقتل عن الشيخ المختار الكنتى رضى الله عنه أنه قال : إن القرن الثانى عشر من الهجرة المحمدية على ما كنها أفضل الصلاة والسلام يشا كل قرنه صلى الله عليه وسلم من وجوه : أحدها أن فيه خاتم الولاية كما فى قرنه صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء . ثانياً أن أتباع هذا الولي الخجد الخاتم يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، كما أن أصحاب ذلك النبي الخاتم المسمى يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالله وحده ويجاهدون الأمم الضالة ، كما أن هؤلاء يجاهدون النفس والهووى والشيطان الجهاد الأكبر قال الرسول صلى الله عليه وسلم : رجعتنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ، قالوا



وما الجهاد الأكبر ؟ قال جهاد النفس والهوى . ثالثها : الإشارة إلى أن هذا القرن أفضل من جميع ما تقدمه من القرون السائرة سوى القرون الثلاثة لورود النص فيها بأفضليتها قال صلى الله عليه وسلم : «خير القرون قرني ثم الذين يلونهم» الحديث ، ثم فسر ذلك صلى الله عليه وسلم بقوله «خير هذه الأمة أوطأ وأخرها» اه تأمل هذا الكلام من هذا الإمام تجده مصرحا بختمية سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وحملها به آمين ، لأنه رضي الله عنه ما ادعى الختمية الكبرى لنفسه مع أنه في القرن المذكور وابن العربي الحاتمي رضي الله عنه مات في القرن السابع ، وسيدنا أبو الفيض رضي الله عنه وسطا به آمين ولد في وسط القرن الثاني عشر وظفر بالإذن من الحق بتربية الخلق سنة ست وتسعين منه . وهاتس رضي الله عنه في الختمية الكبرى والخلافة العظمى ثلاثين سنة . وإذا فهمت هذا تعلم علم يقين أن الختمية لم تثبت لأحد قبل سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنايه آمين انظر [ مع ] وفي [ جمع ] العليقة أن حقيقة هذا القطب المكتوم محجوبة عن الجميع لم يرها أحد منهم : أي من الأقطاب فهذا الشيخ الأكبر بحمد الله يعني الحاتمي رضي الله عنه بحث على معرفة هذا القطب ما سمعه وما قبلته وما موضعه وما بوقته فلم يطلع الله على شيء من أحواله فسلم الأمر لله تعالى وترك ، وأما الذي وقع له النهي عن إفشله أمره بعد اطلاعه على حاله هو الذي يظهره الله سلطانا عدلا في الأمة وهو غير الإمام المنتظر لأن الإمام المنتظر خير مطلب فلما نهى عنه سماه مكتوما من عند نفسه ، وأما المكتوم الأكبر فسماه سيد الوجود صلى الله عليه وسلم لأن مقامه مكتوم عن جميع الأولياء فلم يطلع عليه أحد اه . وفي [ مع ] وأما شيخنا وسيدنا ووسيلتنا إلى ربنا سيدي أحمد بن محمد الشريف الحسني التجاني رضي الله عنه وأرضاه وعنايه آمين قال : «قد أخبرني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بأني أنا القطب المكتوم منه إلى مشافهة بقطة لامتنا ، خفي له وماعنى المكتوم ؟ فقال رضي الله عنه وعنايه آمين : هو الذي كتبه الله تعالى عن جميع خلقه حتى فلا تملكه والتبيين إلا سيد الوجود صلى الله عليه وسلم فإنه علم به وبجمله ، وهو الذي حاز ما جند الأولياء من الكمالات الإلهية واحتوى على جميعها اه . وفيه : وخاتم الأولياء هو الولي الوارث الآخذ من الأصل المشاهد للمراتب العارف باستحقاق أصحابها لمعطى كل ذي حق حقه ، وهو حسنة من حسنات سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم مقدم الجماعة انظره .

ومن كلام أبي المواهب السامعي رضي الله عنه وعنايه آمين نكتة يجب التنبيه عنها : وهي : أني وفقت على كلام بعض الخاصة في التعريف بمقام سيدنا رضي الله عنه ، فرأيت ظاهرا صنيح كلامه يقتضي أن الختمية هي الكتمية بنفسها . ومما يدل على أن الكتمية غير الختمية كون بعض من يعتمد من نخامة أصحاب سيدنا رضي الله عنه وصفه ببلوغ الكتمية وتوقف في بلوغه الختمية ، وهذا يدل على أنها أيضا غير متلازمين ، والصاحب المذكور هو سيدي محمد بن المشرى رحمه الله المتواتر تصريح للشيخ رضي الله عنه بوصفه نفسه بهما . والذي تقرر عندنا فيهما أنهما حقيقتان متغايرتان وإن كان المنتصف بهما واحدا . فتحقيقة الختمية هو مامر معناه يعني قبل هذا الكلام وتركته اكتفاء بما يأتي لعل [ غ ] ثم قال بحقيقة الكتمية قد أوضحها العلامة المشارك أحد أفراد هذه الطريقة وأركانها ، حبيب سيدنا رضي الله عنه وخازن أسرار سيدي محمد بن المشرى السامعي في كتابه الذي ترجمه بالخامع لما افرق من هذين العلوم الفائضة من بحر القطب المكتوم في أول الكتاب المذكور ، وغير عنها بعبارة تشفي لقليل الصدور



وتعلاها بالمسرات والخبور : وحاصل ما يتعقل به منها أن النبي صلى الله عليه وسلم له حقيقة لا يعلمها أحد إلا الله تعالى ، وأطلعه عليها هو صلى الله عليه وسلم خاصة دون سائر الأنبياء والرسل ، وكذلك القطب المكتوم له حقيقة مكتومة لم يطلع عليها أحد إلا الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ، وأطلع الله عليها صاحبها خاصة ، ولا سبيل إلى غيره من الأولياء يدركها أو يطلع عليها ، فأعلم الفرق بينهما وإن اتحد المنتصف بهما ، والله يتولى ههنا وهناك :

وقد أشار الإمام ابن العربي في فتوحاته إلى مقام السكتم وأنه يكون بالمغرب حل قوله صلى الله عليه وسلم « لا تزال طائفة من أمتي ، الخ » ، وإنما جعلهم الله بالمغرب لأنه محل الختم والسكتم وهو سر لا يعلمه إلا الله تعالى ( الختم ) كمال ( ولاية ) خاصة لبأوغه فيها ما لم يبلغه غيره ممن سبق ولحق . وفي [ جه ] وسألته رضى الله عنه عن حقيقة الولاية فأجاب رضى الله عنه بما نصه قال : الولاية هامة وخاصة ، فالعامة هي من آدم عليه السلام ، والخاصة هي من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم إلى الختم ، والمراد بالخاصة هو من اتصف صاحبها بأخلاق الحق الثلاثمائة على الكمال ولم ينقص منها واحد وإن قه ثلاثمائة خلق من اتصف بواحد منها دخل الجنة ، وهذا خاص بسيد الوجود صلى الله عليه وسلم ومن ورثه من أقطاب هذه الأمة الشريفة إلى الختم ، هكذا قال ونسبه للحاتمي رضى الله عنه . ثم قال سيدنا رضى الله عنه : ولا يلزم من هذه الخصوصية التي هي الاتصاف بالأخلاق على الكمال أن يكونوا كلهم أعلى من غيرهم في كل وجه ، بل قد يكون من لم يتصف بها أعلى من غيره في المقام ، وأظنه يشير إلى نفسه رضى الله عنه وبعض الأكابر من أصحابه ، لأنه أخبره سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بأن مقامه أعلى من جميع المقامات اه . وفي [ مع ] وبه : أى وبالقطب المكتوم ختم الله الأقطاب المجتمعة فيهم الأخلاق الإلهية ، وهذه الأخلاق لا يعرفها إلا من ذاقها ، ولا تدرك بالوصف ولا يعرف ما فيها إلا بالذوق انظره .

[ تنبيه ] الولاية الخاصة التي ختمها القطب المكتوم والختم المحمدي المعلوم سيدنا أبو الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين هي القطبانية العظمى والخلافة الكبرى ، وهي كما في [ جه ] اعلم أن حقيقة القطبانية هي الخلافة العظمى عن الحق مطلقا في جميع الوجود جملة وتفصيلا حيثما كان الرب لها كان هو خليفة في تصريف الحكم وتنفيذه في كل من عليه ألوهية الله تعالى ثم قيامه بالبرزخية العظمى بين الحق والخلق ، فلا يصل إلى الخلق شيء كائناتيا كان من الحق إلا بحكم القطب وتولييه ونيايته عن الحق في ذلك وتوصيله كل قسمة إلى محلها ، ثم قيامه في الوجود بروحانيته في كل ذرة من ذرات الوجود جملة وتفصيلا ، فترى الكون كله أشباحا لا حركة لها وإنما هو الروح والقائم فيها جملة وتفصيلا وقيامه فيها في أرواحها وأشباحها ثم تصرفه في مراتب الأولياء فيذوق مختلفات أذواقهم ، فلا تكون مرتبة في الوجود للعارفين والأولياء خارجة عن ذوقه ، فهو المنصرف في جميعها والممد لأربابها وله الاختصاص بالسر المكتوم الذي لا مطلع لأحد في دركه اه . وفيه قال رضى الله عنه : أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح القطبانية وهو لا يعطى ولا يذكر إلا لمن سبق في علم الله أنه يصير قطبا ، وهذا الذكر له خواص عظام من جعلتها أن من سلكه أحد عشر يوما فكل حاجة دعا به فيها مرة واحدة حصلت وفيه إجابة كالاسم الأعظم ولو حصل لعالمى حصلت له الإجابة فضلا عن المفتوح عليه ، ولم يذكره سيدنا رضى الله عنه لأحد لأنه خاص به اه . وفي [ غص ] وعن الشيخ عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه أن



للقضية ستة عشر عالماً إحاطياً الدنيا والآخرة ومن فيهما عالم واحد من هذه العوالم اه . قال تعالى - وما يعلم جنود ربك إلا هو - ويخلق ما لا تعلمون - ( وكتان ) بكسر الكاف مصدر كتته كتاه وكتاناه ، ويقال كتته بالتضخيف واكتتته وكتته إياه مخففاً : أى ولكتان ( رتبة ) الرتبة بالنضم المنزلة كالمرتبة ، فرتبة سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين مكتومة عن غير سيد الوجود صلى الله عليه وهلى آله وسلم : وفى [ جع ] ثم قال سيدنا رضى الله عنه مرة أخرى : نسبة الأقطاب معه أى مع القطب المكتوم كنسبة العامة مع الأقطاب لأن مقامه فى غيب الغيب لا علم لهم به لادنيا ولا أخرى لأن له مقاماً فى الجنة لا يعلمه أحد حتى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام اه . وتقدم أنه لم يطلع على حاله ومقامه إلا سيد الوجود صلى الله عليه وسلم لاغير ، وسيدى أحمد العربى النجار رحمه الله فى مدح سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين :

وإلى الولاية منتهى ختمت به	تبعاً ليكمل وصفك اليد باليد
سمعت مدائحها الأكابر سابقاً	فتنافسوا شغفاً بها فى مرصد
واستيقنوا بوجودها فى حبهم	حتماً فما أيسوا وكل يحسد
وسموا لها بتحمل وتحمل	وتقربوا بترهد وتعبد
حتى إذا أنباهم منها الندى	أنى حجبت عن المحاول لوهدى
رتبى سميت من ذاتها هبة وفى	طى الكمال منيؤ لم ينفد
زمنى الأخير وإن تقدم منهل	وتعللى لدوى البقاء السرمد
فقبوضهم منى وأنتم هترقى	ومقامكم فى برزخ المنشيد
عرفوا معنا معنى الكمال مؤخر	عن عصرهم واستسلموا للمرشد
وبدا لتربية الورى فى عصره اه	ممنوح منه شفاعة لم تردد
ختمت ولاينهم به لاجاحد	وكماله منهم ولا من ملحد

انظره : قال رحمه الله :

( به ) ختم المولى كمال الولاية كما ختمت رأساً بروحه وكلمة )

( به ) أى بالختم المحمدى المعلوم والقطب المكتوم سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين ، وتقديم المعمول يؤذن بالحصر ( ختم ) يقال ختم الشيء بالغ غايته ونهايته ( المولى ) تعالى قدره وتبارك خيره ( كمال ) مصدر كمل كنصر وكرم وعلم والكمال التمام ( الولاية ) بالكسر الخطه والإمارة والسلطان : والمراد بها الخاصة كما مرأى فلا يظهر فيها مظهره أحد سواء من تقدم أو تأخر . وفى [ جع ] قال العياشى رحمه الله : الولاية منة تقدمتها خدمة اه . وقال شيخنا رضى الله عنه : هى محض منة تقدمتها محض خدمة اه . وفى [ غ ] فهو رضى الله عنه خاتم الولاية الحمديد وسيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام هو خاتم الولاية المطلقة حيث ينزل خاتماً وارثاً ، ومعنى كونه خاتماً المنصب الولاية الحمديد أنه لا يظهر أحد فى ذلك المنصب بمثل الظهور الذى ظهر به فيه فهو خاتم كمال الظهور فى ذلك المنصب لانفس الظهور ، وذلك لما تقرر عند علماء الطريق من أن لختم المناصب العلية باعتبار من ختم عليه معنيين أحدهما أن لا يظهر أحد بذلك المنصب بعد من ختم عليه وذلك كنصب النبوة والرسالة فإنهما ختما على نبينا صلى الله عليه وسلم ،



وسمى انتم في هذا المقام أن لا يظهر أحد أصلاً بدينك المنصبين الشريفين بعده عليه الصلاة والسلام. والثاني أن لا يظهر بكمال الظهور في ذلك المنصب أحد بعد من ختم عليه ، وذلك كما في منصب الولاية المحمدية فإنه ختم على سيدنا الشيخ رضى الله عنه جميعاً أخبر بذلك عن نفسه ، وليس المراد بالختم في هذا المقام أن لا يظهر أحد بمنصب الولاية بعده ، وإنما المراد أن لا يظهر أحد بعده بمثل كمال الظهور الذى ظهر به هو بذلك المنصب ، ومنه لازم من ختم عليه منصب مآمن المناصب سواء على المعنى الأول أو على المعنى الثانى أن يبلغ في المنصب المقنوم أهلى درجة فيه بحيث يرتقى عن جميع من أدرك ذلك المنصب قبله وكذا من يدركه بعد أيضاً على المعنى الثانى وذلك صادق بخبرته وأفضليته من هذه الحبيبة فيصح اتصافه بالخيرية والأفضلية على جميع من عداه ممن أدرك ذلك المقام إما على الحقيقة كما نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع من عداه من الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، وإما بالنسبة للحبيبة المذكورة وإن كان غيره قد يفضل من حبيبة أو حبيبات أخر كما في حق من ختم عليه منصب الولاية المحمدية أو غيره من المناصب ، والله أعلم اهـ (كما ختمت) الولاية العامة (رأساً) أصلاً يقال رأس المال أى أصله (روح) يضم الراء سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام . وفي [س] الروح بالضم ما به حياة النفس ويؤث والقرآن والوحى وجبريل وعيسى عليه السلام انظره (وكلمة) بكسر الكاف إحدى لغات كلمة كسبة ، وجمعها بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه بقوله :

هالك لغير كلمة محققه بسدرة وتمررة وثيقه

وفي [س] وعيسى كلمة الله لأنه اندفع به وبكلامه ، أو لأنه كان بكلمة كن من غير أب اهـ . قال رحمه الله :

(سَيَنْزِلُ خَائِماً ظَهْوَرٌ وَلَآيَةٌ فَلَيْسَ وَلِيٌّ بَعْدَهُ بِالشَّيْئَةِ)

(سينزل) أى سيدنا عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام آخر الزمان بعد ظهور المهدي المنتظر ، وفي الحديث : كيف أتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم اهـ . وهذا استفهام عن حال من حي عند نزوله وكيف سرورهم عند لقائه وكيف يكون فخر هذه الأمة وروح الله يصلى وراء إمامهم ، وفي آخر : ينزل عيسى بن مريم عند المنارة البيضاء واضعاً يديه على أجنحة ملكين بشرق دمشق . وفي رواية : أنه ينزل بيت المقدس . وفي أخرى : بالأردن <sup>(١)</sup> . وفي أخرى : بعسكر المسلمين . قال العزري : حديث نزوله بيت المقدس عند ابن ماجه وهو عندي أرجح ولا ينافى سائر الروايات لأن بيت المقدس هو شرق دمشق بعسكر المسلمين إذ ذاك والأردن اسم الكورة كما في الصحاح وبيت المقدس داخل فيه فاتفقت الروايات ، فإن لم يكن في بيت المقدس الآن منارة بيضاء فلا بد أن تحدث قبل نزوله اهـ . وروى وطوبى لعيش بعد المسيح يؤذن للسماء في القطر وللأرض في النبات حتى لو بدت حبك على الصفا لنبت ، وحتى يمر الرجل على الأسد فلا يضره ويطأ على الحية فلا تضره ، ولا تشاح ولا تحاسد ولا تباغض . وروى : لن يخرجى الله أمة أنا أولها وعيسى بن مريم آخرها . وإذا نزل قبل محكث سبع سنين وقيل أربعين . وفي [ج] قال رضى الله عنه : رأيته صلى الله عليه وسلم وسأله عن الحديث الوارد في سيدنا عيسى عليه السلام

(١) الأردن يضم الحمزة والذال وشد النون : نورة بالشام اهـ .



قلت له وردت عندك روايتان صبيحتان واحدة قلت فيها يحكك بعد نزوله أربعين وقلت في الأخرى يحكك سبعا ما الصحيحة منهما؟ قال صلى الله عليه وسلم : رواية السبع هـ : وإذا نزل وقع العموم الحقيقي في الطريق الحمدي باتباع الكل له ويحكم بالقرآن لا بالإنجيل : وفي [ جد ] وكان صلى الله عليه وسلم يقول : يوشك أن ينزل فينا عيسى ابن مريم حكما مقسطا يؤمننا منا ، يعني بشرعنا لا بشريعته هو ، فقلت له فهل يعرف عيسى شرع محمد صلى الله عليه وسلم بالوحي أو بالتعريف الإلهي من الوجه الخاص الذي بين كل إنسان وبين ربه عز وجل ؟ فقال رضى الله عنه يكون له إذ نزل كل من الأمرين إذ الرسول لا يأخذ علمه من غير مرسله أبداء فتارة يأتيه الملك فيخبره بشرع محمد صلى الله عليه وسلم الذي جاء به إلى الناس وتارة يلهم ذلك إلهاما فلا يحكم على الأشياء بتحليل أو تحريم إلا بما كان يحكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان بين أظهرنا ، فقلت له فهل يرتفع بنزوله جميع مذاهب المجتهدين أم تكون المذاهب معمولا بها في عصره ؟ فقال رضى الله عنه ذكر الشيخ محي الدين رضى الله عنه أنه يرتفع بنزوله إلى الأرض جميع مذاهب المجتهدين حتى لا يبقى على وجه الأرض مذهب لمجتهد فلا يكون في زمنه إلا الشرع المعصوم ، إذ غاية عاوم المجتهدين الظن لا اليقين وعلوم الأولياء تجل عن ذلك فضلا عن الأنبياء إذ هي من حق اليقين ، فقلت له فهل له أن يحكم بشرعه الذي كان عليه قبل رفعه إلى السماء من حيث إنه محدود من شرع محمد صلى الله عليه وسلم الباطن ؟ فقال رضى الله عنه لا يحكم بشرعه الخاص به وإن كان من شريعة محمد صلى الله عليه وسلم بحكم التضمن لأن ذلك الشرع كان لطائفة مخصوصة وقد مضت قبل بعثته الظاهرة فما بقي لتلك الشريعة حكم بالنسبة إلى هذه الأمة إلا إن قررها شرعها ، فقلت فلماذا عيسى عليه السلام في ذلك رسول من وجه تابع من وجه ؟ فقال رضى الله عنه نعم ، ولذلك يكون له يوم القيامة حشران تابعا ومتبوعا لأن نبينا صلى الله عليه وسلم ختام نبوة التشريع فلا يبقى بعده مستقلا انظره (غائما) بكسر التاء وفتحها من نعم الشيء طبعه (ظهور ولاية) عامة (فليس) أى فبسبب ذلك ليس (ولى) يظهر ويوجد (بعده) أى بعد سيدنا عيسى أى بعد نزوله ووفاته إذ لا يبقى في ذلك الزمان إلا شرار الخلق وعليهم تقوم الساعية وليس يومئذ في الأرض من يقول الله الله وذلك في آخر الزمان (بالمشيئة) أى بمقتضى المشيئة الصمدانية والحكمة الفردانية . وفي [ خص ] إن لهذه الأمة خاتمين جاء عين الكل رتبة ومقام وارث ولاية بأحدية جمعها وتنوع وحدتها حتى تستغرق كل نعمة ووصف وإمداد واستمداد أحديا كان أو أحديا بسر تنزه وإحاطته بعلومه المطلقة والمقيدة ، وما هو خصيص به أصلا وفرعا حكما وعينا سعة وضيقا قيدا وإطلاقا حتى إن كل ولى كان أو يكون إنما يأخذ من هذين الختمين الذى يكون أحدهما خاتم ولاية الخصوص والآخر يختم به الولاية العامة فلا ولى بعده إلى قيام الساعة هـ . قال رحمه الله :

(وإني كنيته أبا الفيض إنه يعد جميع العالمين بفيضه)

(وإني) بكسر الهمزة (كنيته) بتشديد النون من الكنية : وفي [ من ] كنى زيدا أبا عمرو وبه كنية بالسكمر والضم سماه به وأكناه وكناه بتشديد النون هـ : أى إني كنييت سيدنا الختم الحمدي المعلوم والقطب المستكرم أحمد بن محمد النجاشي الحسنى رضى الله عنه وعنايه آمين (أبا الفيض) بإخام من الله تعالى ولطابقة الاسم المسمى (إنه) بفتح الهمزة وكسرها لأنها في قوة التعليل على حد قوله تعالى - ندعوه إنه هو البر الرحيم - (يعد) بضم تحتية من الإمداد أو بفتحها من المد بفتح الميم وهو السيل والاستمداد



من الدواة وكثرة الماء كالأمداد انظر [س] (جميع العالمين) جمع عالم بفتح اللام فيهما . وفي [ص] العالم الخلق أو ما حواه بطن الفلك اه . وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : إن الله تعالى أربعين ألف عالم ، الدنيا من شرقها إلى غربها عالم واحد . وقال كعب الأحبار : لا يحصى عدد العالمين أحد إلا الله سبحانه . قال تعالى - وما يعلم جنود ربك إلا هو - ويخلق ما لا تعلمون - وسيأتي عن سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنايه أمين أن عدد العوالم الإلهية ثمانية آلاف ، العرش يكل ما في جوفه عالم واحد من هذه العوالم الخ (بقبضة) أحذية محمدية أحذية ، ولا ريب أن سيدنا أبا الفيض رضي الله عنه وعنايه أمين هو الواسطة بين الحقيقة المحمدية وبين الخلق في إفاضة المدد والخبرات الدينية والدينية فردا فردا ، لا يخرج عن ذلك ذرة شاذة ولا فائدة ما هذا النبيين والمرسلين عليهم الصلاة والسلام ، وطوى هتاييت وهو :

عسى الله أن يفيض أحسن قبضة على به من أبحر لدينية  
قال رحمه الله :

(فكل ولي كيف كان يصحبه أمد بقدر ماله من فضيلة)  
(من أول نشأة العوالم كلها إلى الفتح يسقى كل فرد وذرة)

(فكل ولي) أي فكل فرد من أفراد الأولياء من لدن آدم عليه الصلاة والسلام إلى قيام الساعة . وفي [غ] قال الأستاذ القشيري في رسالته : للولي معنيان أحدهما : فاعل بمعنى مفعول كقتيل بمعنى مقتول ، فعل هذا هو من يتولى الله سبحانه أمره قال تعالى - وهو يتولى الصالحين - فلا يكله إلى نفسه طرفة عين بل يتولى الحق سبحانه رعايته . والثاني : فاعل مبالغة من الفاعل ، وهو الذي يتولى عبادة الله تعالى فطاعته تجرى على التوالى من غير أن يتخللها عصيان ، وكلا الوصفين واجب حتى يكون الولي وليا يجب قيامه بحقوق الله على الاستقصاء والاستيفاء ودوام حفظ الله إياه في السراء والضراء اه . وفي [ج] ومآلته رضي الله عنه عن حقيقة الولي فأجاب رضي الله عنه بقوله : حقيقة الولي من تولى الله أمره بالخصوصية مع مشاهدة أفعال الحق سبحانه ، ومرة قال مع مشاهدة الأفعال والصفات ، قلنا له أيجهل الولي أو العارف شيئا من أحكام الشريعة المطلوبة في حقه ؟ قال نعم إلا بالتعلم والسؤال ولا تفاض من غير تعلم إلا لتأد من العارفين ، ولا يحاط بمعرفة أحكام الشريعة وجميع العلوم التي يحتاج إليها الناس إلا الفرد الجامع لأنه هو الحامل للشريعة في كل عصر ولو كان أميا لم تسبق له القراءة اه (كيف) أي على أي حال (كان) أي سواء كان من الأقطاب أو الأفراد أو الأوتاد أو الأبدال أو الصالحين والأخيار . وفي [جد] قلت لشيخنا رضي الله عنه : من أكل الأولياء وأكثرهم مددا في نفسه وأقلهم استدراجا ؟ فقال رضي الله عنه : أكل الأولياء من دخل فيها وعمل فيها بالأعمال الصالحة ، ولم يشعر بكمال نفسه ولا شعر به أحد من الخلق حتى يخرج من الدنيا وأجره وأفر لم ينقص منه ذرة ، فقلت له وهل ينقص الولي بمعرفة الناس بكماله ؟ فقال رضي الله عنه نعم ، أما سمعت قوله صلى الله عليه وسلم « خص بالبلاء من عرفه الناس » فلا يزال الود يقوم له في قلوب المعتقدين إلى أن يستوفى جزاء أعماله الصالحة كلها ، لأن الود والحب ما قاما في باطن الخلق إلا من ظهور كماله لهم فأحسن أحوال من ظهر كماله للخلق أن يخرج من الدنيا مفلسا بالأعمال الصالحة سواء بسواء والسلام ، انظره : اللهم الطف بنا



وبعبادك وارزقنا وإياهم العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة ، واجعلنا من ضنائن مخلقتك الذين نمر عليهم الفتن كقطع الليل المظلم وهم منها في عافية آمين . وقد أخبرني من أتى به رحمه الله ورضي عنه : أنه اجتمع سيدنا أبي الفيض أحمد بن محمد التجاني رضي الله عنه وعنايه آمين في عالم الأرواح ، فقال في دعائه له جعلك الله أخفى من ديب الغل اه . اللهم استجب بفضلك دعاءه وحقق رجاءه يا أرحم الراحمين يا أرحم الراحمين . وفي [ ثيق ] أخذ علينا العهد أن لا نيل قط إلى حب الظهور والتصريف في هذه الدار فإن من أحب ذلك ذهب دينه ورحل إلى الآخرة صفر اليدين ، اللهم إلا أن يكون ظهر بإرادة الله من غير ميل كما يقع لكل الأولياء . وقد كان صفيان بن عبيدة رضي الله عنه يقول : لو أحبوا أن يعرفوا ما عرفوا . قلت : وقد بلغنا أن إبليس عرض عليه أنه يظهر في هذه الدار فأبى واختار الخفاء . وكان سيدي إبراهيم المتبولي رضي الله عنه يقول : الفقير في هذه الدار كالحالسي في بيت الخلا فإن رد الباب عليه قضى حاجته وخرج مستورا لم ير أحد له عورة ، وإن فتح الباب كشفت عورته وهتكت سريره ولعنه كل من يراه ، وكان سيدي محمد الغمري رحمه الله يقول : الظهور يقطع الظهور . وكان سيدي أفضل الدين يقول : ليفتش الفقير نفسه إذا ظهر فربما ظهر بميل نفس سابق وهو يعتقد أنه ظهر بإرادة الله من غير ميل .

واعلم أنه ما ظهر قطوني ولا عالم في هذا الوجود إلا وتكدر في نفسه ، وبصير بطلب ذرة من ذلك الصفاء الذي كان يجده مع الله في نفسه قبل ظهوره فلا يجده ، ولذلك حن جميع العارفين إلى أحوال بدايتهم فاعلم ذلك اه . وفيه أخذ علينا العهد أن نكتم أسرار الحق إذا تعطف علينا بشيء منها ولا نفشي شيئا منها في الملأ فإن ذلك طرد عن حضرات الحق وسد لباب المزيد ، كما أن من ادعى مقاما لم يصل إليه حرم الوصول إليه عقوبة وإن كان ولا بد من ذكر ذلك السر ليستفاد منه علم أو أدب فليقل سمعت بعض الفقهاء يقول كذا وكذا بطريق بعيدة بحيث لا يعلم الحاضرون أنه يورى بقوله انظره ( يبحره ) أي من بحر سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنايه آمين ( أمد ) بالبناء للمفعول خبر عن كل ( بقدر ) بحسب ( ما ) سبق وكتب ( له ) في الأزل عند الله تعالى ( من فضيلة ) والفضيلة الدرجة الرفيعة والمرتبة الشريفة في الفضل فكلهم رضي الله عنهم وأرضاهم وجعل أعلى عليين مأواهم مستمدون من فيضه الأحمدي ونوره الحمدي بحسب ما لكل من التواضل والفضائل والأسرار والأنوار والقبوضات والتجليات وإن لم يرو ذلك لأنه محبوب عنهم ، فلذلك كانوا كلهم أوجبهم رضي الله عنهم يصرحون بأنهم يأخذون العلوم بلا واسطة أحد رفقا بهم لأن حقيقة هذا القطب المكتوم والبرزخ المختوم وانلهم احمدي المعلوم محجوبة عنهم أجمعين لم يروها ولن يروها لاني الدنيا ولا في الآخرة . وفي [ مع ] اعلم أن أفراد الأحباب من الصديقين والأغواث وجواهر الأقطاب وبرازخ الأغواث يعلمون أن مقام خاتم الأولياء الذي يكون مقامه ختم المقامات يفوق جميع مقامات الأولياء ولا يكون فوقه إلا مقامات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وذلك الخاتم هو سيد الأولياء ومحمد . وإن لم يعلموا عينه ، انظره . وفي [ د ] كل الشيوخ أخذوا عني من حضر الصبحابة إلى الفصح في الصور اه .

قلت : ومن كان قبل ساداتنا الصبحابة رضي الله عنهم وعناهم آمين من أولياء الأمم الماضية فمن باب أولى وأحرى كما سبأني إن شاء الله تعالى : ولأبي مهدي سيدي عبد الله الكنسومي رضي الله عنه وعنايه آمين :



من بحره كل المشايخ ترتوى وبسره كل يثال أمانا

(من أول) وهو ضد الآخر (نشأة) مصدر نشأ كنع وكرم حيي (العوالم) بكسر اللام جمع عالم يفتحها ما سوى الله كلها علويها وصفها صامتة وناظفها متحركها وجامدها (إلى النفخ) من نفخ بضمه أخرج منه الريح أي إلى وقت النفخ في الصور للبعث والحشر (يسقى) من سقى كرمى ، ويقال سقاء بتضعيف وأما بهمة (كل فرد) من أفراد العالم والفرد نصف الزوج والمتحد (و) كل (ذرة) من ذرات العالم ، والذرة بفتح معجمة جمعها ذر ، وفي [س] الذر صغار النخل مائة منها زنة حبة شعير الواحدة ذرة اهـ . وأما الدر بفتح مهملة فالنفس والابن والعمل ، وفي الفرق بينهما قال بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه :

الذر بالفتح وبالإعجام مادي من نخل فخذ نظاي  
فائة منها بوزن حبة من الشعير قاله ذو خبرة  
أما بفتحها وبالإهمال فالنفس والابن كالأعمال

وفي [جمع] وله أي للقطب المكتوم جمعية بجميع ما يعطى لخواص العالم من الفيض ما عدا الأنبياء ، وكذلك جميع العوالم تستمد منه كما تقدم وهو الواسطة بينها وبين الحقيقة المحمدية عليها الصلاة والسلام اهـ . وعن سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنا به آمين : لا يشرب ولي ولا يسقى إلا من بحرنا من نشأة العالم إلى النفخ في الصور اهـ . وفي [جمع] أيضا : فللفرد الجامع وجهتان : وجهة إلى الذات المقدسة فهي متلاشية فيها يتلقى تجليها بما هي عليه من العز والعظمة والكبرياء والجلال والعلو ولا قدرة لأحد في الوجود على هذا إلا هو ، وله وجهة إلى الوجود بفيض على الوجود ما اقتضته مرتبة الألوهية فهو البرزخ الجامع بين الله وبين خلقه ، وهذا الأمر لا يعرف بالقول وإنما يعرف بالذوق والحال ، انظره : فالوجود كله عائش في ظله ولو زالت ظليته لانحقر الوجود كله في أسرع من طرفة العين سبحانه الملك الحكيم العزيز العليم . قال رحمه الله :

(فما فاض من ذات النبي محمد تلقته ذات الختم دون وسيطة)  
(كما تتلقى كل فيض من أنبيا ورسل عليهم جميعا تحيى)

(فما فاض) يقال فاض الماء بفيض فيضا وفيوضا وفيضانا محركا أكثر حتى مال كالوادي (من ذات) أي حقيقة (النبي) بهمة أو تحتبة مشددة (محمد) صلى الله عليه وسلم أي من حقيقته المحمدية من الفيوض المختصة بسيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنا به آمين ، المفاضة عليه من الحقيقة المحمدية صلى الله عليه وعلى آله وسلم إذ له مشرب خاص به منه صلى الله عليه وسلم (تلقته) من تلقى الشيء صادفه وقابله وأدركه (ذات) أي حقيقة (الختم) الخمدى المعلوم والقطب المكتوم سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنا به آمين (دون) بمعنى غير ومنه حديث «ليس فيها دون خمس أواق صدقة» أي في غير خمس أواق (وسيطه) أي من غير واسطة بينه وبين الحقيقة المحمدية صلى الله عليه وسلم (كما تتلقى) ذات الختم الخمدى المعلوم والقطب المكتوم رضي الله عنه وعنا به آمين (كل فيض) فاض (من) ذوات ساداتنا (أنبيا) قصره للوزن جمع نبي . وهو لإنسان أوحى إليه بشرع ولم يؤمر بتبليغه (و) كل فيض فاض من ذوات ساداتنا (رسل) يسكون السين تخفيفا جمع رسول : وهو لإنسان أوحى إليه بشرع



وأمر بتبليغه ( عليهم جميعا ) أى على جميع الأنبياء والرسل ( تحبى ) والتحية للسلام : وفى [ مع ] من سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين أن القطب المكتوم وهو الوسطة بين الأنبياء والأولياء فكل ولى لله تعالى من كبر شأنه ومن صغر لا يتلقى فيضا من حضرة نبي إلا بواسطته رضى الله عنه من حيث لا يشعر به ومدده الخاص به إنما يتلقاه منه صلى الله عليه وسلم ، ولا اطلاع لأحد من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام على قبضه الخاص به لأن له مشربا معهم منه صلى الله عليه وسلم اه : وفى [ جه ] معنى أن كل ولى قدمه على قدم نبي : أى يذوق ذوق ذلك النبي ويتوجه توجه ذلك النبي من غير إحاطة بما كان عليه ذلك النبي ، بل يحصل له قسط ونصيب مما كان عليه ذلك النبي اه . وعن الحائمي رضى الله عنه أنه قال : فلا بد أن يكون في كل عصر مائة ألف ولى وأربعة وعشرون ألفا على عدد الأنبياء ويزيدون ولا يتقصون اه . وفى [ عم ] أن المختصر ربما نطق هند خروج روحه بسيدنا هيسى أو بسيدنا موسى على نبينا وعليهما الصلاة والسلام فيظن من سمعه أنه مات يهوديا أو نصرانيا ، وليس كذلك بل إنما ذكر أنه على مقام ذلك النبي وعلى قدمه ومشربه ، انظره . ومن نحو هذا المعنى ما حكى عن ابن حنبل رضى الله عنه أنه لما حضرته الوفاة ولقن لا إله إلا الله فقال لا فرق بعد موته ، فقليل له كذا تقول لك لا إله إلا الله وتقول لا ، فقال كان إبليس تعرض لى وقال لى سلمت منى يا أحمد فقلت له مادامت الروح فى الخلقوم لا أسلم منك ، وذلك جواب له لا لكم . وعن بعضهم أنه لما احتضر دار به أصحابه فلما قال من على يمينه لا إله إلا الله محمد رسول الله معر وجهه<sup>(١)</sup> ورده اليسار ، وإذا قال من على يساره لا إله إلا الله محمد رسول الله معر وجهه ورده لليمين ، فبقوا معه على هذه الحالة حتى غلبهم النوم ، فرأى بعضهم الناس يتسارعون ، فقال ما بال الناس ؟ فقليل ماشون إلى فلان اسم المختصر يهتونه بالموت على الإسلام ، فأمرع معهم ليهنته ، فلما هتأ أمسك بيده وقال آه يا فلان ما هذا الذى فعلتم معى ؟ تركتمونى وحيدا للشياطين يتسلمونى ، فقال كفا نلقنك لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وأنت تمع وجهك وتعرض عنا يميننا ويسارا ، فقال ما كنت أعرض عنكم وإنما كنت أعرض عن الشياطين فإنهما أتاني على صفة أبى من جهة اليمين وعلى صفة أمى من جهة اليسار ، فهذا يدعونى إلى دين النصرانية وهذه تدعونى إلى دين اليهودية ، وكان كلامكم يؤنسنى وأستوثق به فلما تمتم تسلمانى ، لكن الحمد لله الذى أعاننى ، فأتى لما بقيت وحيدا نزل ملك من السماء وببده حربة فهزها عليهما وقال لهما إليكما عني ولى الله فوليا هاربين فاستفاد من نومه فقام إلى صاحبه فوجدته قد مات : اللهم يا مثبت القلوب ثبتنا على دينك المستقيم - إن الدين عند الله الإسلام - ومن يتبع غير الإسلام دينا فلن يقبل منه - قال رحمه الله :

(فَهَا تَفَرَّقَتْ فَيُؤْخِضُ الْخَلِيقَةَ)      فَا ذَرَّةٌ إِلَّا وَفَارَتْ بِقِسْمَةٍ

(بِوَسْطَةِ الْخَلْمِ الْقَجَائِي أَحْمَدَا)      أَبِي الْفَيْضِ قُلْ بِذَا بَسْرَةٍ وَجَهْرَةٍ

(وَلَا تَحْشَ مَنْ يَرُدُّ عَنْكَ مَقَالَتِي)      سَوَى جَاهِلٍ أَوْ مَكْرٍ شَمْسِ ضَعُوفَةٍ

(فَهَا) الفاء سببية أى فمن ذات الختم المحمدي المعلوم والقطب المكتوم سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين (تفرقت) ضد تجمع (فيؤخض) بضم الفاء جمع فيض بفتحها (الخليفة) كسفية الناس



والبهايم وتطلق على الطبيعة ، والمراد بها هنا جميع من في الكون من الخلائق إذ ما في الكون ذرة إلا وهي مستمدة من الحقيقة الخمدية بواسطة سيدنا أبي الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين ، ولا تخرج عن ذلك ذرة من الذر إلا النبيون والمرسلون عليهم الصلاة والسلام فإنهم يستمدون منها بلا واسطة إذ لا يقوى لتلاق تجلياتهم وفيوضاتهم إلا هم عليهم الصلاة والسلام (فما) انقاء سببية وما فيه أى فما خلقت (ذرة) في الكون (إلا و) قد (فازت) من الفوز وهو الظفر بالخير ، ويطلق على النجاة والهلاك يقال فاز فلان مات وفاز به ظفر وفاز منه نجا (بقسمة) بكسر القاف أى يحظ ونصيب مما كتب لها بالقسمة الأزلية (بواسطة) البرزخ المختوم والقطب المكتوم و (الختم) الخمدى المعلوم شيخنا (التجاني) فيه تقديم الصفة على الاسم والكنية والاسم على الكنية وهو جائز قال تعالى - إنما المسيح عيسى ابن مريم - (أحمدا) بألف الإشباع (أبي الفيض) رضى الله عنه وعنايه آمين . وفى [ مع ] عن سيدنا رضى الله عنه وعنايه آمين أن الفيوض التي تفيض من ذات سيد الوجود صلى الله عليه وسلم تنلقاها ذوات الأنبياء وكل مافاض وبرز من ذوات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام تنلقاها ذاتى ومنى يتفرق على جميع الخلائق من نشأة العالم إلى النسخ في الصور وخصصت بعالم بينى وبينه منه إلى مشافهة لا يعلمها إلا الله عز وجل بلا واسطة . وعنه أيضا رضى الله عنه وعنايه آمين أنه قال : أنا سيد الأولياء كما كان صلى الله عليه وسلم سيد الأنبياء ، انظره . وفى [ جع ] ومما خصه الله به إدراك جميع العلوم الخمدية وهى مائة علم وأحد عشر علما قال بعض العارفين : ينقسم كل علم منها إلى اثنين وسبعين جزءا ، وكل جزء من هذه الصغار إلى اثنين وسبعين جزءا ، وقال شيخنا رضى الله عنه : بل كل علم منها ينقسم إلى مائة ألف وأحد عشر ألف علم ، من علم علما من هذه العلوم علم علم الأولين والآخرين ، الكامل من الرجال يدرك منها اثنين وسبعين كولاى عبد السلام بن مشيش ، وأخبرنا أيضا رضى الله عنه أنه طلبها من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم وضمها له ، وهى من أعظم خصوصية له رضى الله عنه اه . وقد مر عنه أن هذا القطب المكتوم هو الواسطة بين الحقيقة الخمدية وبين الخلق في إفاضة المدد والخبرات الدينية والديوية على العموم فردا فردا ما هذا النبيين والمرسلين عليهم الصلاة والسلام إلخ .

وإذا فهمت جميع ما مر تعلم علم يقين بلا ريب ولا مين أن القطب المكتوم والبرزخ المختوم والختم الخمدى المعلوم سيدنا أبا الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين هو الذى يتلقى بنفسه من الحقيقة الخمدية ما اختص به من الفيوض والتجليات وبواسطة الأنبياء والمرسل عليهم الصلاة والسلام ما يفاض على جميع من في الكون ممن تقدم أو تأخر من لدن آدم عليه السلام إلى قيام الساعة ، فيدخل في ذلك ساداتنا الصحابة رضى الله عنهم وأرضاهم وجعل أعلى حلين مأواهم ، ولا يلزم من ذلك تفضيله عليهم لأن المزية لا تقتضى الأفضلية ، ولأنهم الحائزون راية السبق والصحبة التي لا تقاس بكل متبعية ورتبة ، والفائزون بطلعته صلى الله عليه وسلم البهية ، والغارقون بلا واسطة من ذاته الكريمة الحسية العلوم الشرعية والأسرار الروحية ، وذلك مغمود في حق من بعدهم من الأولياء والأقطاب ، ولو القطب المكتوم والختم الخمدى المعلوم ، على أن سيدنا أبا الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين قال : لما مثل عن تفضيل الصحابي الذى لم يفتح عليه وعن القطب من غير الصحابة اختلف العلماء في التفضيل بين أصغر الصحابة مرتبة وبين القطب ، والحق أن الصحابي أفضل من القطب لورود النص فيهم بعينه ، وهو قوله صلى الله



عليه وسلم « إن الله اصطفى أصحابي على سائر العالمين ما عدا النبيين والمرسلين وأما المقابل فاستدل بقوله تعالى - إن أكرمكم عند الله أتقاكم - قال سيدنا رضى الله عنه وعنا به آمين : إن القطب لا يقدر خيره على تقواه فله ولا على علمه ، وهذان نصان ولكن الفضل الذى بالنص لا يقاس بعمل ولا غيره ، هذا إذا لم تظهر هلته فأحرى إذا كانت ظاهرة كهذه ، وهى مشاهدة طلعت الزكية عليه أفضل الصلاة والسلام انظر [ جه ] وزاد فى [ جع ] وهذه من الأمور التى يذهبى معرفتها لغلط بعض العامة فيها لما يرون من كرامات بعض الأقطاب وهلو مقامهم اهـ . وفى ذلك قال بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه :

هذا لمن عن فعله لا يسأل	وغيره عن كل فعل يسأل
مبجانه بيده السماء	والأرض بفعل الذى يشاء
فيصطفى من شاء من عباد	فيتجلى فيه للإمداد
يخص من يشاء بالتراب	وفضله قد وسع البرايا
ثم صلاته على إنسان	هين الوجود مدد الأكوان
محمد سليل عبد الله	والآل والصحب بلا ثناء
سميته بفيض الرحمن	على الورى من برزخ التجاني
فهاك ما فاء به اللسان	من بعد ما أبرزه الجنان
من فيض بحر شيخنا التجاني	مما به يخص من الرحمان
من ذلك استمداد كل الكون	من برزخه دون مين
فكل من فى الكون حتى الصبح	مستمد من شيخنا فى الغيب
فإن ذا مزبة يخص بها	لا تقتضى الفضل فكفى منبها
بذا أجبت بعض من قد سألا	فاستحسن الجواب عما استشكلا
ككل أمة مضت من الأمم	قد استمدت منه وهو فى العلم
رهو استمد من ذوات الأنبياء	كل فيوضات جميع الأشياء
كذلك الأملاك منه تستمد	من خير ريب فيه قل واعتمد
صبحان من أنشأه كيف يشاء	وخصه بما يشاء كيف شا
وليس فى ذلك عندى ريب	وربنا وليس فيه عيب
وذاك فى كلامه النصيب	يلوح بالتلويح والتصريح
فقال فى مقام الاستمداد	مسن نشأة أولى إلى الآباد
ومن لدن آدم الآباد	أمد كل الكون بالإمداد
وعند ذكره علا المقام	على جميع الأوليا الكرام
قال فن عصر الصحابة إلى	النفخ فاستثناهم تأملا
لأنهم سادوا جميع من مضى	ومن أتى صبحان من بذا قضى
يسكتك فيهم بلا التباس	كنتم خير أمة للثامن
وقوله سيد الوجود المقتضى	ذى المصدق إن الله اصطفى أصحابي



هل جميع العالمين ما هذا  
بالصحة التي حلت كل الرتب  
إذ كل ما من عمل قد قبلا  
فاقدر إذن قدرهم بلا مرا  
ولا تكن لامة (١) الأقوام  
فالحق يؤخذ من الصغير  
وذلك من خواص هدى الأمة  
محمد سليل عبد الله  
يارب إن زلت بي الأقدام  
فأرحم عبيدك من الأهلوال  
آمين آمين ختام الحق

الانبياء والرسل كي بدأ ابتدأ  
وما لها من الظهير في القرب  
في الكون يرسم لهم بأفضلا  
سبحان من فضلهم على الورى  
وقل بما عندك من أفهام  
إن بان منه ومن الحقير  
يارب فأرحنا بعين الرحمة  
عليه والآل ص- لالة الله  
أو غير اللسان والأقلام  
وكن له في سائر الأحوال  
جعلته على لسان الخلق

- فو رب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون -

فدونك بحرا خضته وقف الآن بساحله صونا لما وهم حرمي

- ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين - (قل) أيها الأخ الصادق والحييب  
الواثق (بذا) أي باستمداد جميع من في الكون من نشأة العالم إلى التفتيح في الصور من برزخية القطب  
المكتوم والختم المحمدي المعلوم سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنايه آمين (بسر) بكسر مهملة ضد  
العلانية (وجهرة) كتمرة من جهر كفتح قال تعالى - أرنا الله جهرة - عيانا غير مستتر (ولا تخش) من  
خشى كرضى خاف فهو خاش وخش (من رد) من رد كنصر صرفه (عنك مقالتي) مصدر قال قولا  
وقبلا بالكسر وقولة ومقالا ومقالة (سوى) بضم وكسر كهدي ورضى بمعنى غير (جاهل) من جهل  
كسمع جهلا وجهالة ضد علم: أي جاهل بقدر سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنايه آمين إذ من جهل  
شيئا عاداه وأنكره ، لكن متى ظهر له الحق قبله ورجع إليه (أو منكرا) بجاهلا وتعاندا ، والمنكر  
عنادا لا يعتبر لأنه لا يقبل الحق إذا ظهر له ولا تضبط دعواه ولا يصحبه اعتدال في أمره ولا يفتن بشيء بل  
من شأنه أن يقول ولو طارت معزى أي هي معزى ولو طارت . وفي [مع] قال الشيخ زروق في [تأسيس  
القواعد] إنكار المنكر إما أن يستند لاجتماع أو لحسم ذريعة أو لعدم التحقيق أو لضعف الفهم أو لقصور العلم  
أو لجهل المناط أو لانهايم البساط أو لوجود العناد ، فعلازمة الكمال الرجوع للحق عند تعينه إلا الأخير فإنه  
لا يقبل ما ظهر ولا تضبط دعواه ولا يصحبه اعتدال في أمره اه . وفي [ثيق] أخذ علينا اليهود أن لا يمكن  
أحدا من المرادين بمجادل أحدا من الفقهاء ولا ينكر عليه لأن ذلك فرع من النفاق مع أنه ينقص علم العبد  
بكل شيء أنكره ، ولم يزل القاصرون في كل عصر ينكر بعضهم على بعض لقصور نظرهم ولو أنهم اتسعوا  
في العلم لقل إنكارهم وحل بعضهم بعضا على محامل صحيحة والله تعالى أعلم اه (شمس) مؤنثة جمعها شمس  
لعدد مطالعها . وفي [هب] أنوار الشمس والقمر والنجوم مستمدة من نور البرزخ ، ونور البرزخ مستمد  
من النور المكرم ومن نور الأرواح التي فيه ، ونور الأرواح مستمد من نوره صلى الله عليه وسلم ، انظرة .

(١) لامة بالكسر والتشديد : من ينسب الناس بلا تشديد .



وروى : إياكم والجلوس في الشمس فلانها تبلى الثوب وتتن الريح وتظهر الداء الدفين . وفي [جمع] تحول إلى الظل فإنه مبارك (ضحوة) بفتح الصاد ارتفاع النهار . ومن أين ترى الشمس مقلة عمياء . وليس يصبح في الأذهان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل قال رحمه الله :

(عدى الأنبياء والرسل كلُّ بُبائيرٍ فيوضه من ختام أهل النبوة)

(عدى) حرف جر واستثناء (الأنبياء) بالقصر جمع نبي ، ويجمع على نبوءا كقواء جمع نبي وعلى أنباء ونبئين (والرسل) بسكون السين تخفيفا جمع رسول ، ويجمع على رسلاء ككريم وكرماء على نبينا وعليهم الصلاة والسلام ، وروى : صلوا على أنبياء الله ورسله فإن الله بعثهم كابعثي . هـ . وفي [جمع] وسألنا سيدنا رضى الله عنه كيف تنفى على الملائكة عليهم السلام لأجل ثنائهم علينا واستغفارهم لنا ، كما حكي الله عنهم سبحانه وتعالى بقوله - هو الذي يصلي عليكم وملائكته - وبقوله - ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم . ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم - الآية ، فأجاب رضى الله عنه أما أنا فأقول : اللهم صل على كل واحد من أنبيائك ورسلك وملائكتك عدد ما في علمك يارب اله .

(قلت) : فحق لنا شكرهم أى شكر جميع الملائكة لأجل صلاتهم علينا ، وفي الخبر «من لم يشكر الناس لم يشكر الله ومن أسدى إليكم معروفا فكافئوه» انظروه (كل) أى كل واحد منهم عليهم الصلاة والسلام (ببائير) من باشر الأمر وليه بنفسه (فيوضه) وتجليته وأسواره وأنواره ومعارفه يأخذها بلا واسطة (من ختام) ككتاب إحدى اللغى الواردة في الخاتم وجمعها المراتى رضى الله عنه بقوله :

خذعد نظم لغات الخاتم انتظمت  
خاتام خاتم خاتم خاتم وخاتام  
خاتام خاتام خاتام خاتام وخاتام  
خاتام خاتام خاتام خاتام وخاتام  
خاتام خاتام خاتام خاتام وخاتام  
خاتام خاتام خاتام خاتام وخاتام

ونظام جمع كما قال جمع عاذل ، ولم يذكر رحمه الله خاتما بحركة وذكره [س] وابن سيده وابن هشام في الكمية ، ولأجل تجميع الفائدة قال بعض الإخوان رحمه الله ورضى عنه :

زد خاتما تمنى به لى خاتام نص على ذاك قاموس وأفوام

(أهل) يقال أهل الأمر ولانته وأهل القرآن حملته وأهل البيت سكانه (النبوة) بضم نون وموحدة وهزة بها واو . وفي [س] والاسم النبوة أى بضم النون مع الموحدة ، ويقال أيضا النبوة بتشديد الواو مع ضم ما قبلها والنبوة بكسر النون كسندرة . وفي [جه] وسئل رضى الله عنه عن حقيقة النبوة فأجاب رضى الله عنه بقوله : حقيقة النبوة مشتملة على ثلاثة أمور ، وهى شرطها إن نقص واحد منها فليست بنبوة . الأول : كمال المعرفة بالله الباطنية والعيانية والإحاطة بجميع صفات الله وأسمائه تحمفا بما ثبتت الإحاطة به للنبوة والصدقية لا ما وراء ذلك . الثانى : إجماع الله بأمر إن شاء بتعبد به فى خاصة نفسه إن كان نبيا أو بالتبليغ لغيره إن كان رسولا . والثالث : يقول الله له أنت نبي إما منه إليه أو بواسطة الملك . وقال الخليفة العظمى سيدى الحاج على حرازم رضى الله عنه وهذا به آمين : وهذا الحد جامع مانع وهو فى غاية



الوضوح ، ككل من اطلع عليه عرف معنى النبوة وزال عنه مايتوهم من دخول الغير ، ورضى الله عن سيدنا ما أوضح عبارته وما أحسن إشارته اه . وفسرها في [ هب ] بكلام طويل وكذا الرسالة انظره إن شئت . وفي [ جع ] قال رضى الله عنه : ما قضى الله في سابق علمه يوصله إلى خلقه من العلوم والمعارف والفيض والمواهب من جميع خلقه من الأزل إلى الأبد كله من أوله إلى آخره كله جمعه في حقيقة صلى الله عليه وسلم إجمالا وتفصيلا . فما قضى به سبحانه وتعالى بتخصيص رسوله صلى الله عليه وسلم دون خلقه تركه باطنا في حقيقة فسادها به وأوجرف واحد ، وأما أمره بتبليغه إلى خلقه وزعه على ترتيب في باطن المشيئة إجمالا وتفصيلا وإرادا فهو يوصله إليهم على قدر ما سبق في المشيئة بميزان لا يزيد ذرة ولا ينقص ذرة اه . وفي [ هب ] سمعته رضى الله عنه يقول : لولا الدم الذي في الذات واللحم والعروق المانع من معرفة حقائق الأمور لم يتكلم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام منذ وجدوا إلى أن ظهر نبينا صلى الله عليه وسلم إلا بأمر نبينا صلى الله عليه وسلم ، فلا تكون إشارتهم إلا إله ولا تكون دلالتهم إلا عليه ، حتى إنهم يصرحون لكل من تبعهم بأنهم إنما ربحوا منه وأن مددهم جميعا إنما هو منه صلى الله عليه وسلم . وأنهم في الحقيقة ناثبون عنه لا مستقلون ، وأنهم بمنزلة أولاده صلى الله عليه وسلم وهو صلى الله عليه وسلم بمنزلة الأب غم (١) حتى يكون الخلق كلهم فيه سواء ، ودعوة الجميع إليه صلى الله عليه وسلم واحدة فإن هذا هو الكائن في نفس الأمر ، والأمم الماضية بمجرد موتهم وانفصالهم عن هذه الدار يعلمونه يقينا وفي الآخرة يظهر لهم عيانا ، وعند دخول الجنة يقع الفصل بينهم وبين الجنة حيث تنكمش عنهم وتنقبض وتقول لهم لا أعرفكم لستم من نور محمد صلى الله عليه وسلم فليقع الفصل بأنهم وإن سبقوا عليه فهم ممتدون من أنبيائهم ، وأنبيائهم عليهم الصلاة والسلام ممتدون منه صلى الله عليه وسلم ، فإذا الجميع ممتد منه صلى الله عليه وسلم . قال رضى الله عنه : لولا الدم وما سبق في الإرادة الأزلية لكان هذا الواقع في دار الدنيا ، فقلت ولم منع هذا الدم من معرفة الحق ؟ فقال رضى الله عنه لأنه يجذب الذات إلى أصلها الترابي ويميل بها إلى الأمور الفانية فتتشوف للبناء والغرس ولجميع الأموال وغير ذلك ويميل بها إلى ذاك في كل لحظة وهو عين الغفلة والحجاب عنه تعالى ، ولولا ذلك الدم لم تلذت الذات إلى شيء من هذه الأمور الفانية أصلا .

(قلت) : ولا يخفى أن حجابيته تختلف فهي كثيفة في حق العوام ضعيفة في حق الخواص ، وتغرب من الانتفاء في حق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، ومنقبة رأسا في حق سيد الأولين والآخرين صلى الله عليه وسلم ، انظره . وفيه : وسمعته رضى الله عنه يقول مرة أخرى : إن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وإن سبقوا من نور صلى الله عليه وسلم لم يشربوه بتمامه بل كل واحد يشرب منه ما يناسبه وكتب له ، فإن النور المكرم ذو ألوان كثيرة وأحوال عديدة وأقسام كثيرة فكل واحد شرب لونا خاصا ونوعا خاصا . قال رضى الله عنه : فسيدنا عيسى عليه السلام شرب من النور المكرم فحصل له مقام الغربة وهو مقام يحمل صاحبه على السياحة وعدم التقرار في موضع واحد . وسيدنا إبراهيم عليه

(١) لولا بين القارين رضى الله عنه :

وإني وإن كنت ابن آدم صورة ظي فيه معنى شاهد بأبوي

من خط مؤلفه .



الصلاة والسلام شرب من النور المكرم فحصل له مقام الرحمة والتواضع مع المشاهدة الكاملة فتراه إذا تكلم مع أحد يخاطبه بلين ويكلمه بتواضع عظيم فيظن المتكلم أنه يتواضع له وهو إنما يتواضع لله عز وجل لقوة مشاهدته ، وسيدنا موسى عليه الصلاة والسلام شرب من النور المكرم فحصل له مقام مشاهدة الحق سبحانه في نعمه وخيراته وعطاياه التي لا يقدر قدرها، وهكذا سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والملائكة الكرام ، والله أعلم .

وسمعه رضى الله عنه يقول : إنما ظهر الخير لأهله ببركته صلى الله عليه وسلم ، وأهل الخير هم الملائكة والأنبياء والأولياء وعامة المؤمنين ، فقلت وكيف يفرق بينهم ؟ فقال رضى الله عنه الملائكة ذواتهم من النور وأرواحهم من النور ، والأنبياء عليهم الصلاة والسلام ذواتهم من تراب وأرواحهم من نور وبين الروح والذات نور آخر هو شراب ذواتهم ، وكذا الأولياء غير أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام زادوا عليهم بدرجة النبوة التي لا تكيف ولا نطاق : وأما عوام المؤمنين فلهم ذوات ترابية وأرواح نورانية ولذواتهم شبه عرف من ذلك النور الذي للأولياء والأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، فقلت ومناسبة هذه الأنوار من نور نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكيف استمدادها منه ؟ فضرب رضى الله عنه مثلاً عامياً على عادته نفعا الله به وقال كمن جوع بحاجة من القلطة مدة حتى اشتاقوا للأكل اشتياقاً كثيراً ثم طرح خبزة بينهم فجعلوا يأكلون منها أكلاً حثيثاً والخبزة لا يتقص منها قلامة ظفر ، فكذا نوره صلى الله عليه وسلم تستمد منه العوالم ولا ينقص شيئاً ، والحق سبحانه وتعالى يمد بالزيادة دائماً ولا تنفد فيه الزيادة بأن يتسع فراغها بل للزيادة باطنية لا تظهر أبداً كما أن النقص لا يظهر فهذا النور المكرم تستمد منه الملائكة والأنبياء والأولياء والمؤمنون والمدد مختلف كما سبق ، والله أعلم اهـ . وللبوصيرى رضى الله عنه في برده :

فاق النبيين في خلق وفي خلق	ولم يدانوه في علم ولا كرم
وكلهم من رسول الله ملتمس	غرفاً من البحر أورشفا من الديم
وواقفون لديه عند حدهم	من نقطة العلم أو من شكلة الحكم
فهو الذي تم معناه وصورته	ثم اصطفاه حببياً بارئاً القسم
منزه عن شريك في محاسنه	فجوهه الحسن فيه غير منقسم
وكيف يدرك في الدنيا حقيقته	قوم نيام تسلموا منه بالحلم
فببلغ العلم فيه أنه بشر	وأنه خير خلق الله كلهم
وكل آى الرسل الكرام بها	فلما اتصلت من نوره بهم
فبانه شمس بفضلهم كواكبها	يظهرون أنوارها للناس في الظلم
حتى إذا طلعت في الأفق عم هذا	ها العالمين وأحييت سائر الأمم

ثم أشار غفر الله ذنبه وستر عيبه إلى درء ما عسى أن يتطرق إلى الأفهام القاصرة والأذهان الفائرة من تساوى المدركين أو تقاربهما فيبين أن بينهما مهامه تحاربها الفضا وتبيد فيها نجيب المطى بقوله :

(فما نشق المسكوث مدرك أنبيا فلو ذرة منه لآب تبـدّت)

(فما نشق) يقال نشقت الطيب شمته ، القطب (المكتوم) والختم المسمى بالعلوم سيدنا أبو الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين (مدرك) كقصد من الدرك محرقة قاع الشيء وقعره وغايته (أنبيا) بالقصر



فضلا عن أن ينشق مدرك الرسل على نبينا وعليهم الصلاة والسلام . وفي [ هب ] وسألته رضى الله عنه  
عن قول أبي يزيد البسطامي رضى الله عنه : خضنا بحورا وقفت الأنبياء بسواحلها ؟ فقال رضى الله  
عنه : النبوة خطر ما جسيم وقدرها عظيم وصاحبها كرم ، ذو مقام رفيع وجناب منيع لا يبلغ أحد  
مقداره ولا يشق سائر غباره ، فهيمات أن يصل الولي إلى رحلها ، وشتان ما بينه وبين رجالها ، ولكنه  
قد علم أن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم هو سيد الأنبياء وإمام المرسلين وخيرة خلق الله أجمعين ، وقد  
يعبر صلى الله عليه وسلم بعض أبوابه لبعض الكاملين من أئمة الشريعة فإذا لبسه حصل له ما قاله أبو يزيد  
البسطامي ، وذلك في الحقيقة منسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فهو الخائن لتلك البحور والمقدم  
على سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . وفي [ جه ] اعلم أن الأصل الأصيل الذي لا يحيد عنه ولا بد  
لكل مؤمن من اعتقاده ومن خرج عنه خرج عن قاعدة الإيمان هو أن الحق سبحانه وتعالى تجلى بعلوم  
كبريائه وعظمته وجلاله وعظم صفاته العلية وأسمائه وخصوصها وأن ذلك التجلي ليس هو في كل  
شخص كما عند الآخر ولا على قانون واحد ولا على كيفية مطردة بل البصائر فيه متفاوتة وأسرار الخلق  
في ذلك متباينة من كثير وقليل ، فهو يتجلى لكل شخص على قدر طاقته وعلى قدر ما سمعه حوصلته من  
تجلي الجمال القدسي الذي لا تدرك له غاية ولا يوقف له على حدود لانهائية : وإذا عرفت هذا فاعلم أن الذي  
في مرتبة صلى الله عليه وسلم من تجليات الصفات والأسماء والحقائق لا مطمع في دركه لأحد من أكابر  
أولى العزم من الرسل فضلا عن دونهم من النبيين والمرسلين عليهم الصلاة والسلام ، وأن الذي في مرتبة  
أولى العزم من الرسل لا مطمع لأحد في دركه من عموم المرسلين ، وأن الذي في مرتبة الرسالة لا مطمع  
في دركه لأحد من النبيين ، وأن الذي في مرتبة النبوة لا مطمع في دركه لأحد من عموم الأقطاب ، وأن  
الذي في مرتبة الأقطاب لا مطمع لأحد في دركه من عموم الصديقين ، وإذا كان الأمر كذلك وعرفت  
هذا التفصيل فاعلم أن الشطحات التي صدرت من أكتاف العارفين ما يؤمن أو يقتضي أن لهم شغورا  
وعاوا على مراتب النبيين والمرسلين مثل قول أبي يزيد البسطامي خضنا بحورا وقفت الأنبياء بسواحلها ،  
ومثل قول الشيخ عبد القادر الجيلاني : معاشر الأنبياء أوتيتم اللقب وأوتينا ما لم تؤتوه ، ومثل قول ابن الفارض  
رضي الله عنه :

ودونك بحرا خضضته وقف الأئمة بسواحلها صونا لموضع حرمتي  
وكفوله :

وإني وإن كنت ابن آدم صورة فلي فيه معنى شاهد بأبوتي  
إلى أن قال :

وفي المهدي حزني الأنبياء وفي عنا صرى لوحى المحفوظ والفتح سورتي  
وكفوله أيضا :

فحي على جمعي القديم الذي به وجدت كهول الحى أطفال صبوتي  
ومن فضل ما أسأرت شرب معاصري ومن كان قبلي فأنفضائل فضائي  
وكفوله في الكافية :

كل من في حاك بهواك لكن أنا وحدي بكل من في هاسكا



وكقول بعض العارفين : نهاية إقدام النبيين بداية إقدام الأولياء . والجواب عن هذه الشطحات أن للعارف وقتاً يطرأ عليه الفناء والاستغراق حتى يخرج بذلك عن دائرة حسه وشهوده ويخرج عن جميع مداركه ووجوده ، لكن تارة يكون ذلك في ذات الحق سبحانه ونعالى فيتبدل له من قدوس اللاهوت من بعض أسرارهِ فيضاً يقتضي منه أنه يشهد ذاته عين ذات الحق لحقه فيها واستملاكه فيها ، ويصرح في هذا الميدان بقوله سبحانه لا إله إلا أنا وحدي الخ من التسميحات كقوله جلت عظمتي وتقدس كبريائي ، وهو في ذلك معذور لأن العقل الذي يميز به الشواهد والعوائد ويعطيه تفصيل المراتب بمعرفة كل بما يستحقه من الصفات غاب عنه وانمحى وتلاشى واضمححل ، وعند فقد هذا العقل وذهابه وفيض ذلك السر القدسي عليه تكلم بما تكلم به ، فالكلام الذي وقع فيه خلقه الحق فيه نيابة عنه فهو يتكلم بلسان الحق لا بلسانه ومعرباً عن ذات الحق لأعن ذاته ، ومن هذا الميدان قول أبي يزيد البسطامي : سبحانه ما أعظم شأنى ، وقول الخلاج : وأنا الحق وما فى الجبة إلا الله ، وكقول بعضهم : فالأرض أرضى والسماء سمانى . وكقول القسرى رضى الله عنه :

انظر أنا شيء عجيب لمن يراى أنا المحب والحبيب مائم ثانى  
وكقوله : أنا من أهوى ومن أهوى أنا . . . . . البيت (١)

وأقوال ابن الفارض مثل هذه كثيرة ، وهذا ما يعطيه الفناء والاستغراق في ذات الحق ، وهذا أمر خارج عن المقال يدرك بالذوق وصفاء الأحوال ، فلا يعلم حقيقته إلا من ذاقه ، وتارة يكون الاستغراق للعارف والفناء في ذات النبي صلى الله عليه وسلم لغيبته عن ذاته في ذات النبي عليه الصلاة والسلام ، فيتبدل له صلى الله عليه وسلم ببعض أسرارهِ فإذا كسبت ذاته ذلك السر فلا يشهد ذاته إلا ذات النبي صلى الله عليه وسلم ، ويعلمه الله ببعض ما اختص به نبيه صلى الله عليه وسلم من الخصوصيات التي لا تطمح فيها لغيره صلى الله عليه وسلم ، فيتكلم بلسانه صلى الله عليه وسلم نيابة عنه ببعض ما اختص الله به نبيه صلى الله عليه وسلم من الخصوصيات العظام . مما له به علو وشرف وشفوف على مراتب جميع النبيين والمرسلين ، فهو يجترع عما أعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم مخبراً عن نفسه ، فن يسمعه بظن أنه يتسبه لنفسه وإنما نسبه للنبي صلى الله عليه وسلم لغيبته في ذاته ، فلماذا انفصل عن هذا الفناء والاستغراق ورجع بحسه وشاهده تبرا من ذلك لعلمه بمرتبه ، وسق هذا المساق في كل ما تسمع من الشيوخ مما يقتضى أن لهم شأناً على مراتب النبيين والمرسلين مثل اللسوفى رضى الله عنه :

أنا كنت مع نوح لما شهد الورى بحورا وطوفانا على كف قدرى  
أنا كنت فى رؤيا الذبيح فداه وما أنزل الكهش سوى بفتوى  
أنا كنت مع أيوب فى زمن البلاء وما شفيت بلواه إلا بدعوى

وأكثر من هذا رضى الله عنه . فكل ذلك لفتائه في ذات النبي صلى الله عليه وسلم مترجماً عن مقامه صلى الله عليه وسلم وهذا يقتضى في الجواب ومن وراء ذلك ما لا يلحقه العقل ولا يأتى عليه القول ولا يحل ذكره لبعده عن الأفهام والسلام . وهذا الذى ذكرناه من فناء العارف في ذات الله وفي ذات النبي صلى الله عليه وسلم ليس هو لكل العارفين ولا في كل وقت وقت من أوقات من يقع له ، بل هو

(١) وقامه : نحن روحان جلانا بدنا فإذا أبصرنى أبصرته وإذا أبصرته أبصرنا



خاص ببعض الأوقات لبعض العارفين فقط والسلام استدارك البحر الذي خاضه رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقفت الأنبياء بساحله هي بحار الحقائق التي تجلى الله بها عليه دون غيره من أكابر النبيين والمرسلين فمن دونه إلى هلم جرا ، فإن تلك الحقائق لو تجلى الله بها للنبيين والمرسلين ولو بأقل قليل منها لصاروا محض العدم في أسرع من طرفة البصر ، وإنما وقفوا بساحل تلك التجليات وهي الشجليات التي اختصهم الله بها من طلوع الحلال والحجاب والعظمة والكبرياء ، فتلك الحقائق التي هي لهم بالنسبة إلى حقائقه صلى الله عليه وسلم المنكشفة له خصوصا كالساحل للبحر فإنهم تسكلموا بلسانه صلى الله عليه وسلم ليعينهم فيه وفنائهم فيه ، انظره . وفي [هب] واعلم أن أنوار المكنونات كلها من عرش وفرش وسهوات وأرضين وجنات وحجب وما فوقها وما تحنها إذا جمعت كلها وجدت بعضها من نور النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن مجموع نوره صلى الله عليه وسلم لو وضع على العرش لذاب ولو وضع على الحجب السبعين التي فوق العرش لتهاقت ، ولو جمعت المخلوقات كلها ووضع عليها ذلك النور العظيم لتهاقت وتساقت ، انظره . ولذا قال رحمه الله ( فلو ) أي فبسبب ذلك لو تبدت وظهرت ( ذرة ) فاعل لفعل محذوف على حد : لو ذات سوار لطمتني ( مته ) أي من مدرك ساداتنا الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام ( لذاب ) بمعجمة ضد حمد يقال ذاب ذوبا وذوبانا محركة وأذابه وذوبه ، وأما دأب بمهملة فمعناه جد وتمب ، وفي الفرق بينهما قال بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه :

ذاب بإعجام كسال ما حمد أما بإهمال فجحد وقصد  
أو تقول : ذاب بمعجمة معناه سال جرى أما بإهمالها فجحد زد تعباً

( تبدت ) بمعنى ظهرت ، ويقال تبدى أقام بالبادية وليس بمراد ، يعني لو ظهرت ذرة واحدة مما يفاض ويتجلى به على ساداتنا الأنبياء والرسل من الحقيقة المحمدية عليها وعليهم أفضل الصلاة والسلام الختم المحمدي المعلوم والقطب المكنوم سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنايه آمين لذاب وانما وحار محض العدم ، لعدم قدرته وطاقته لتحمل أعباء تلك التجليات والفيوضات المفاضة عليه من الحقيقة المحمدية عليهم الصلاة والسلام .

وابن اللبون إذا ما لزم في قرن لم يستطع ضوؤه للبرق القناعيس  
ويقال لزم شدة وألصقه بغيره ، وقرن كسبب جبل يشده البعيران ، والصولة السطوة والقهر ، والبرق بضم الموحدة جمع زول كرسول ورسول سكنت زايه تخفيفاً أو بفتحها جمع بازل كراكب وركب والقناعيس جمع قنعاس كقرطاس وقرطيس من الإبل العظيم الهامة الغليظ العنق الشديد الظهر . قال رحمه الله :

( وما شَمُّ أَقْطَابٍ وَفَرْدٌ وَمِفْتَاحٌ وَكُلُّ وَلِيٍّ مَدْرَكَ انْتَهَمَ قُدُونِي )

( وما شَم ) يقال شمت بالكسر أشم بالفتح وشمت بالفتح أشم بالضم ( أقطاب ) جمع قطب ( وفرد ) هو من لا نظير له جمعه أفراد . وفي [ جمع ] سمعته رضي الله عنه يقول : مراتب الرجال الكبار ثلاثة : مرتبة العارفين شهود الحق في المراتب ، ومرتبة الأفراد شهود الحق لا في المراتب ، والمرتبة الثالثة في غيب الغيب مكثومة لا تدرك ولا يعرفها إلا صاحبها ، وهو القطب الجامع لأن له المرتبتين الأوليين وهو شهود الحق في المراتب للتصرف في الكون وبشاهد الحق في غير المراتب ، وله



هذه المرتبة المكتومة لا يشاركه فيها غيره ، انظره . وفي [ غ ] ومقام الأفراد بين الصديقية والنبوة ونظيرهم من الملائكة الأرواح المهيمون في جلال الله ، قاله الشيخ عبي الدين . ثم قال : وقد جهلهم أكثر الناس من أهل طريقنا كأبي حامد وأمثاله لأن ذوق مقامهم عزيز اه ، وفي [ جع ] ومن كلامه رضى الله عنه : أن خواص أولياء الله الكبار كفاتيج الكنوز . والأفراد الأربعة خصهم الله بأمور لم تكن لغيرهم من عامة الأقطاب فضلا عن الأولياء . منها : أن البيت المعظم وهى الكعبة المشرفة تطوف كل يوم سبعاً بكل واحد منهم وهو في مكانه . ومنها : تسليم السحاب على كل واحد منهم وكذلك البحراء وفي ظني يصبح على كل واحد منهم ويمسى كذلك ، ومنها : أن المفاتيح كل واحد منهم يدرك من العلوم المحمدية اثنين وسبعين علماً والأولياء لا يصلون إليها منهم إلا بعض الكمل كولاتي عبد السلام بن مشيش رضى الله عنه ، كما حكى عنه سيدي عبد الرحمن الشامي قال : إنه أدرك اثنين وسبعين علماً ، وأبي الحسن الشافعي رضى الله عنه أدرك أحداً وسبعين نقص عن شيخه بواحد ، ومنها حبوب النور الطالعة من الأولياء إلى العالم العلوي غاية ما يطلع للقطب إحدى عشرة وأما الأفراد فللكل واحد منهم ثلاث عشرة والمفاتيح لكل واحد خمس عشرة ، وهذه الخصوصية لهم على عامة الأقطاب وأما خاصة الخاصة من الأقطاب كالجواني والحامى ومن شاركهم في مقامهم ، فالغالب أن لهم ما للمفاتيح من الخصوصية المذكورة ، ويزيدون عليهم بأمور لم يشموها المفاتيح رائحة ولا علم لهم بها ، فضلاً عن إدراكهم لها كشهدهم الخاص وإحاطتهم بما احتوى عليه قول دائرة الإحاطة من الأسرار والمعارف والقبوض ، وأغبرها من العلوم التي لا مطمع لغيرهم فيها والخلافة كما تقدم ، انظره . وفي [ جه ] الدليل على أن سيدنا الخضر من الأفراد وليس نبياً على القطع ما حكاه الله في القرآن في قصته مع سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى - لقد جئت شيئاً نكراً - لقد جئت شيئاً إمرأ - لو كان نبياً ما أنكر عليه سيدنا موسى فعله ، لأن سيدنا موسى عليه السلام يعلم عصمة النبوة ، وأن صاحبها لا يتقدم إلى فعل شيء إلا بأمر إلهي ، ويكون الأمر في تلك القضية بين الأولين في القرآن وهما خرق السفينة وقتل الغلام فأنهما من أعظم الأمور المستقبحة شرعاً وطبعاً ، فإن العقلاء اتفقت على ذيفيك الفعلين ، والأمور الإلهية أطبقت كلها على تحريمهما لأنهما من أعظم الفساد في الأرض ، فلو علم أنه نبي لعلم أنه لا يقدم عليهما إلا بأمر إلهي لا يمكن تركهما ، وحيث أنكر عليه ذلك على أنه ليس بنبي ، وأيضاً في الاستدال على عدم نبوته وهو أكبر من الأول إذ لو كان الخضر نبياً لأعلم الله موسى بنبوته لأجل أن لا ينكر عليه ، لأن الإنكار على صاحب النبوة تضليل له والمضلل للنبي كافر وسيدنا موسى عليه الصلاة والسلام معصوم فما تجرأ عليه بقوله - لقد جئت شيئاً نكراً - إلا لعلمه أنه ليس بنبي ، فأنضح لك الأمر والحمد لله اه . وفي [ جع ] اعلم أن الخضر عليه السلام ولي فقط وليس بنبي عند الجمهور . قال الشيخ الأكبر رضى الله عنه : الخلاف فيه - يعني في نبوته - عند أهل الظاهر لا عندنا فإنه عندنا مقطوع به من الأولياء لا من النبيين اه . ثم قال : وقال إبراهيم التيمي رضى الله عنه : وكان أحد الأبدال في رواية تلقيه السبعات العشر من الخضر إلى أن قال له في آخر الحديث هو سيد الأولياء ، انظره . وفي [ حب ] نقلت وهل سيدنا الخضر نبي كما ذهب إليه بعض العلماء حتى قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري ينبغي اعتقاد نبوته لئلا يكون غير النبي أعلم من النبي ؟ فقال رضى الله عنه : ليس بنبي وإنما هو عبد أكرمه الله



بمعرفة وأمه بالتصرف في رعيته وأعطاه من تمام التصرف وكذلك المعرفة ما يعطى للغيوث من هذه الأمة المحمدية ، وأدرك ذلك الخضر بلا شيخ ولا سلوك بل أمده الله تعالى بذلك ابتداء ، فهذه درجته وهي لا تبلغ مبلغ النبوة ولا الرسالة ، انظره ( ومفتح ) كبر جمعه مفاتيح والمراد مفاتيح الكنوز من مصادتنا الأولياء رضي الله عن جميعهم وأرضاهم وجعل أعلى عليين مأواهم آمين . وفي [ جمع ] وسئل رضي الله عنه عن قول ابن عطاء الله : سبحان من لم يجعل الدليل على أوليائه إلا من حيث الدليل عليه ، ولم يوصل إليهم إلا من أراد أن يوصله إليه ، فأجاب رضي الله عنه بقوله : وفي مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم حين سئل من أولياء الله ، هم الذين إذا رُؤوا ذُكِرَ الله اه ، لكن هذا الحديث لا يصدق إلا في طائفة خاصة وهم مفاتيح الكنوز لأن عداهم حتى القطب اه وفيه لطيفة ، وأما ما أعطاه الله من القوة الأولياء فالأولياء الصادقون كل واحد في قوته قوة مائة رجل ، والعارفون بالله أهل عالم الملك كل واحد في قوته قوة ثلاثمائة رجل ، وأهل عالم الملكوت لكل واحد منهم قوة بمسائة رجل ، ولكل واحد من أهل عالم الأمر ألف رجل ، ولقطب الأقطاب خمسة عشر مائة رجل وقوة الأفراد الأربعة سبعة عشر مائة رجل ، وقوة مفاتيح الكنوز ألف رجل . وأما معرفة العوالم فعالم الملك من السماء إلى الأرض ، وعالم الملكوت من السماء الأولى إلى السابعة ، وعالم الجبروت من السماء السابعة إلى الكرسي ، وعالم الأمر من الكرسي إلى العرش إلى ما وراءه ، فعنى الملك هو عالم الناسوت وهي شدة الكثافة وهو التجلي بالأجسام الكثيفة ، والملكوت عالم الأنوار وهو التجلي بصور الأجسام اللطيفة ، والجبروت عالم الأسرار وهو التجلي بصور الأجسام القدسية من الكروبيين ومن ضباههم ، وعالم اللاهوت هو التجلي بصور الروحانية القدسية المزخرفة عن المادة والطبيعة ، فكل عالم تجلي فيه بنسبة من نسب الحضرة الإلهية اه ( و ) ما شئ أيضا ( كل ولي ) من الأولياء وهو من عطف العام على الخاص ، ومر أنهم لا بد أن يكونوا في كل عصر مائة ألف ولي وأربعة وعشرين ألفا على عهد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لا يزيدون ولا ينقصون . إذ لا بد أن يكون قدم كل ولي من الأولياء على قدم نبي من الأنبياء ، وفي الحديث : أولياء أمي كآلبياء بني إسرائيل اه .

ونقل عن القطب سيدي عبد الله الغزواني رضي الله عنه وأرضاه وجعل أعلى عليين مأواهم آمين ، المدفون بقصور مراکش صانها الله من كل بأس وشواش آمين : أنه سئل عن أهل الدائرة هل ينقص عددهم أم لا فأجاب رضي الله عنه : اعلم أن أهل الدائرة لا ينقص عددهم ولا ينتقص مددهم ما دامت الدنيا فالقطب واحد بمكة لم يزل ، والنقباء سبعة بالشام ، والنقباء اثنا عشر بمصر ، والبدلاء أربعون رجلا بالمغرب ، والأوتاد أربعة على أركان الأرض ، والأولياء والصالحون والأخيار في سائر أقطار الأرض موجودون وعدة الجميع ثلاثمائة وثلاثة عشر على عدد أهل بدر ، وقيل وأربعة عشر على عدد الرسل عليهم الصلاة والسلام ، والغيوث يعني القطب عليه ثلاثمائة وستون حجبا من النور لأهل النور ، وثلاثمائة وستون حجبا من الظلام لأهل الظلام ، قرأه الكرسي وصدوره عرشي ووسطه أراضى للشيخ ، بمد العوالم بأسرها ، متصفا بأوصاف الله تعالى متخلقا بأخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم اه فهو روح الكونين وعليه مداره ، يتصرف في الوجود بأحكام الله وقدرته وجلاله ، بمد كل واحد من الأولياء بما يليق بحاله ومقامه : ولهذا النيابة قال أبو العباس المرسي رضي الله عنه :



لو كشف عن حقيقة الولي لعبد أى لأن أوصافه من أوصاف إله ولعوته من نعوته ، لأنه يفسلخ من جميع الأوصاف البشرية كما تنسلخ الشاة من جلدها ويابس خلعها الأخلاق الإلهية فلو كشف للعبد عن حقيقة الولي لعبد ، ولكن - إن الله بالناس لرءوف رحيم - وله الحمد في الأولى والآخرة - وفي [جص] الأبدال في هذه الأمة ثلاثون رجلا قالوهم على قلب إبراهيم خليل الرحمن كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا وفيه : الأبدال أربعون رجلا وأربعون امرأة انظره .

قال الخففى : مما يؤكد لأن من مات منهم أبدل مكانه غيره ، أو لأن أخلاقهم بدلت بأخلاق الأنبياء ، أو لأنهم بدل الأنبياء فقد ورد : إن الأرض لما فقدت منها الأنبياء اضطربت واشتكت فأوحى الله إليهم أن سكنى وأجعل بدل الأنبياء فيك الأبدال يكونون على أخلاق الأنبياء ، أو لأن الواحد منهم إذا سافر من مكانه وجاء شخص يزوره جعل الله بدله في عمله روحانية وحقيقة بحيث يتكلم مع الزائر كما لو كان حاضرا ، ومن علامة الأبدال عدم التزوج وحسن خلقهم ، وبعضهم دائما ساكن القلب والحوارج في المشاهدة ، وبعضهم ساكن القلب ، وجوارحهم دائما في اضطراب شديد إلا أنهم لا يشغلهم ذلك عن مشاهدة مولاهم ، وهم أخص من مطلق الأولياء أى أعلى مرتبة ، وأخص منهم الأوتاد الأربعة كل واحد في ركن من أركان الكعبة ، والذي في وكن الحجر الأسود على قلب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم يمد الخلق بالإمدادات العظيمة ، والثلاثة الباقية كل على قلب نبي من الأنبياء .

قال المناوى : وأنا ذلك الوند الذى بالركن الأسود تحدثنا بالنعمة ، وأخص منهم القطب الذى على الكعبة الذى هو خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وله التصرف والإمداد لسائر الأولياء الأحياء والأموات . وقد ورد في الحديث تسميته قطبا كما وردت التسمية أيضا بالأوتاد ، وأما تسميته بالغوث فمن كلام أهل الله تعالى ، فأرقى الأولياء القطب الغوث ثم الوليان الذى أحدهما على يمينه والآخر على يساره المسميان بالإمامين ثم الأوتاد ثم الأبدال ثم مطلق الأولياء ، ومعنى كون الولي على قلب نبي أن نور ولاية النبي الذى كان ينزل عليه ينزل على ذلك الولي : أى الأسرار التى تنزل على قلب ذلك النبي تنزل على قلب ذلك الولي وإن اختلفت كيفا وهو قولهم في سيدى أحمد البدوى عيسوى ، وأما ما اشتهر من أن معنى عيسوى أنه كلما قدم الزمان زاد المدد فليس مرادا وإن كان صحيحا في نفسه ، وهذا تعلم معنى قول أهل التصوف فلان محمدى وفلان عيسوى إلخ ، والمقام الأحدى أعلى من المحمدى كما هو مبسوط في كتب القوم يعرفه أهله سواء أظهره أم كتموه .

[ فائدة ] قال الشيرازى في [ تاريخ بغداد ] للخطيب عن الكنائى قال : النقباء ثلاثمائة والنقباء سبعون والأبدال أربعون والأخبار سبعة والعمد أربعة والغوث واحد ، فسكن النقباء الغرب ومسكن النقباء مصر ومسكن الأبدال الشام والأخبار سياحون في الأرض والعمد في زوايا الأرض ومسكن الغوث مكة ، فإذا عرضت الحاجة من أمر الأمة ابتهل فيها النقباء ثم الأبدال ثم الأخبار ثم العمد فإن أجيبوا وإلا ابتهل الغوث فلاتم مسئلته حتى تجاب دعوته اه . وعن سهل بن عبد الله رضى الله عنه صارت الأبدال أبدالاً بأربعة : قلة الكلام ، وقلة الطعام ، واعتزال الأنعام ، والصلاة بالليل والناس نيام . وعن معروف السرخسى رحمه الله : من قال في كل يوم عشر مرات : اللهم أصلح أمة محمد ، اللهم فرج عن أمة محمد ، اللهم ارحم أمة محمد ، كتب من الأبدال اه (مدرك) كقعد (انظم)



المحمدى المعلوم والقطب المكتوم والبرزخ المختوم سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين (قدونى) وسيدى وسندى وعدنى وعمدنى أحد بن محمد الحسنى التجانى متعنا الله برضاه الأبدى وأفاض علينا من فيضه الأحمدى ومن نوره المحمدى آمين . وفى [ جع ] وما خص الله به قطب الأقطاب أموراً خصه الله بها عن أكابر الأولياء وهم رؤوس الأفراد ، وهى ما أجاب به سيد الوجود صلى الله عليه وسلم قدوتنا رضى الله عنه حين سأله عن مفاتيح الكنوز : وقطب الأقطاب أيهما أعلى مرتبة عند الله تعالى ؟ فقال له صلى الله عليه وسلم : هو أعلى منهم فى مقامات ودرجات وأورثه الله التجلى الكامل الخيظ بالتجليات كلها ، وأورثه الله الاسم الأعظم بجميع إحاطاته ، وأورثه الله المدد من النبى صلى الله عليه وسلم بلا واسطة ، وأورثه الله مدد جميع الأولياء يكون على يديه ، وتحريك الجمادات وتحريك كل شئ حى ، والإمارة على كل شئ ، والتعظيم على كل شئ ، وبالمعنى التابعة للكلام المتقدم هذا المفتاح الذى أورثه من النبى صلى الله عليه وسلم وهو خليفة صلى الله عليه وسلم فى ذلك كله . انه بلفظه الطاهر صلى الله عليه وسلم . وفيه أيضاً : وما أكرم الله به قطب الأقطاب أن يعلمه علم ما قبل وجود الكون وما وراءه ، وأن يشهده الذات بعين الذات ، وأن يعلمه جميع الأسماء القائمة بنظام كل ذرة من الكون وهى الأسماء العالية ، وأن يخصه بأسرار دائرة الإحاطة بجميع فيوضه ، وهذه الأمور يخص عن رؤوس الأفراد ولا يعلمون أنها خاصة به إلا دائرة الإحاطة فإنهم يعلمون أنها خاصة به . وأما مشهده فلا علم لهم به لأنه يدخل الحضرة من باب الخدع وهو محبوب عنهم ، ونسب رضى الله عنه هذا الكلام لأبى الحسن الشافى رضى الله عنه اه . زاد فى [ جع ] ثم قال أيضاً : الخليفة له التصرف العام والحكم الشامل التام فى جميع المملكة الإلهية ، وله بحسب ذلك الأمر والنهى والتقرير والتوبيخ والحمد والذم على حسب ما يقتضيه مراد الخليفة سواء كان نبياً أو ولياً مستوون فى هذه المرتبة ، والرسول ليس له عموم الأمر والنهى إلا ما سمعه من مرسله سبحانه وتعالى لا يزيد وراء ذلك شيئاً ، وإنما هو فى ذلك مبلغ فقط ليس بأمرناه : إلا أن يكون الرسول خليفة له المرتبة الأولى فالخليفة الولي أوسع دائرة فى الأمر والنهى والحكم من الرسول الذى ليس بخليفة مثاله فى الشاهد مثال الملك الأعظم بولى أحداً من حاشيته رتبة التصرف فى جميع مملكته من رعيته توكيلاً له واستخلاقاً ولا بولى ذلك وزيره ولا أهل مجالسته مع كونهم أعظم عنده من أهل حاشيته فى المرتبة ، وهذا المثل يدفع ما يتوهم من شغوف مرتبة الولي الخليفة على مرتبة الرسول الذى ليس بخليفة اه . وفى [ جع ] وخص الله سيدنا رضى الله عنه وعنا به آمين بأسرار وأتوار لم تكن لغيره : منها أن الاسم الأعظم الكبير الكامل من الرجال يذكره فى اليوم مرة أو مرتين ، وطلب هو من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم أن يذكره كل يوم عشر مائة ألف وضمنه له ، وطلب أن يجمع له بين الفردانية والقطبانية وضمنهما له ، انظره . قل إن الفضل بيد الله يؤتية من يشاء والله ذو الفضل العظيم . قال رحمه الله :

( فنسبته للعارفين كنسبة الـ — خواص — لامة لرتبة ختمه )

( فنسبته ) أى الختم المحمدى المعلوم والقطب المكتوم سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين (للعارفين) بالله تعالى . وفى [ جع ] كل العارفين فى شغل عن الله تعالى لأنهم بقى لهم ضرب من حظوظهم إلا أهل التجلى الأكبر الذين لاحظ لهم فى الجنة فلهم عنده سبحانه وتعالى مقبضون فى حضرة قربهم ووصلهم بما لا تحيط العقول وصفه . ولو أنه واصل العارفين بتجليه لهم وما أعطاهم فى ذلك للذاهبوا



من هبة الجلال فإن هؤلاء لا التفات لهم إلى الجنة ونعيمها ولا عبرة لهم بها أوجدت أم عدمت ، وفيهم يقول بعض العارفين : قوم بشهوات الفرج والبطن مشغولون وللمجالسة آخرون ، فافاز بالله غيرهم فلمنهم في كل لحظة يتجلى عليهم بما نسبته لتجلى الأول كبهر إلى نقطة ، وهكذا فيما يدركون من الذات والنعيم والفرج والسرور بحيث أن لو طولبوا بالحوار لحظة واحدة لاستغاثوا منهم كما يستغيث أهل النار من النار فهم الخاصة العليا من صفوة الله ، وهذا المقام أفضل المقامات وأعلاها ، وهذا المقام لم يكن لأحد من العالمين سوى هذه الطائفة إلا هو صلى الله عليه وسلم له هذه المرتبة العالية مع مشاركتة للعالمين في شهوة البطن والفرج ، فهذا لا يحجبه عن هذا وهذا لا يحجبه عن الآخر ، فهو بالضرورة أن من ذاق ذلك في جنات لم يقدر أن يلتفت إلى غيره ، ومن ألف التلذذ بالحوار وأنواع النعيم لم يقدر لهذا المطلب ، ولا يحوم حوله إلا هو صلى الله عليه وسلم اهـ ( كنسبة الخواص ) من الأولياء الكبار والخواص جمع خاصة وهي ضد العامة وأل فيه من المصراع الأول ( لعامة ) وفي [ س ] والعام اسم جمع للعامة وهي خلاف الخاصة اهـ : وفي [ جع ] ثم قال مرة أخرى : نسبة الأقطاب معه أي مع القطب المكتوم كنسبة العامة مع الأقطاب لأن مقامه في غيب الغيب لا علم لهم به لا دنيا ولا أخرى لأن له مقاما في الجنة لا يعلمه أحد حتى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . قيل له : حيث كان الأمر ما ذكرتم فلا ينفع به أحد ؟ قال : أصحابه الذين يعرفون ذاته البشرية وإن كانوا لا يرون إلا ظله كما كانت الصحابة معه صلى الله عليه وسلم لا يرون إلا ظله وانتفعوا به دنيا وأخرى ، ولهذا المقام الأجد قال في بعض شطحاته : فلا يقدر أحد من الرجال أن يدخل كافة أصحابه الجنة بغير حساب ولا عقاب ولو عملوا من الذنوب ما عملوا إلا أنا وحدي كما سيأتي إن شاء الله تعالى ( لرتبة ) كغرفة : المنزلة والدرجة ( ختمة ) للولاية الخاصة التي منحها بمحض الفضل والرضوان من الكريم المنان تعالى قدره وتبارك خيره كما مر . قال رحمه الله :

(مقامه لا يدريه إلا محمد له في محمديه خير وثقة

وليست لأقطاب ولا لقاصح بها الله خصه بفضلي ومنه)

مقامه أي الختم المحمدي المعلوم والقطب المكتوم سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وهنا به آمين : أي المقام الذي خصه الله به فضلا ومنه سيده الله وتعالى ( لا يدريه ) لا يعلمه ولا بطلع عليه ولا يشم رائحته أحد ( إلا ) سيد الوجود وعلم الشهود والسبب في كل موجود سيدنا ومولانا ( محمد ) صلى الله عليه وعلى آله وسلم لأنه حسنة من حسناته صلى الله عليه وعلى آله وسلم وظل ذاته الكريمة ( له ) أي لتختم المحمدي المعلوم سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وهنا به آمين ( في ) حقيقة ( محمدية ) صلى الله عليه وعلى آله وسلم . وفي [ جـ ] اعلم أنه لما خلق الله الحقيقة المحمدية أودع فيها سبحانه وتعالى جميع ما قسمه خلقه من فيوض العلوم والمعارف والأمرار والتجليات والأنوار والحقائق بجميع أحكامها ومقتضياتها ولوازمها ، ثم هو صلى الله عليه وسلم الآن يترقى في شهود الكمالات الإلهية بما لا مطمع فيه لغيره ولا تنقضي تلك الكمالات بطول أمد الآباد اهـ . وفيه : فليس في جواهر الوجود أشرف وأعلى منها ولا أصنى ولا أظهر ولا أكمل منها ، ثم إنها في حقيقتها لا تدرى ولا تعقل . قال أويس القرني رضي الله عنه لسيدنا عمر وسيدنا علي رضي الله عنهما حين لقياه : لم تربا مني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ظله .



قالا : ولا ابن أبي قحافة ؟ قال ولا ابن أبي قحافة ، لأنه ما قال لها ذلك حتى وصل لجة المعارف طلبا للوقوف على عين الحقيقة المحمدية ، فقيل له هذا أمر عجز عن الوصول إليه أكابر الرسل فلا مطمع فيه لأحد بوجه ولا حال . قال أبو يزيد رضى الله عنه : غصت لجة المعارف طلبا للوقوف على عين الحقيقة المحمدية ، فإذا بينى وبينها ألف حجاب من نور ولو دنوت من الحجاب الأول لا احترقت كما تحترق الشعرة إذا ألقيت في النار فتأخرت القهقري انظره (خير) أفضل وأعظم (وقفه) من وقف يقف دام . وفي [ جمع ] وله أى للقطب المسكوم وقفه ومقابلة في الحقيقة المحمدية لم تكن غيره من جميع الأكابر . ومع هذا إن حقيقته في مقامه الخاص به لم يطلع عليها أحد إلا الله وسيد الوجود صلى الله عليه وسلم لأن له نسبة من حقيقته المحمدية اهـ (وايست) هذه الوقفة والمقابلة (لأقطاب) أى للأكابر من الأقطاب (ولا لمنازع) جمع مفتوح كثير وكذلك لم تكن للأفراد فضلا عن غيرهم رضى الله عن جميعهم وأرضاهم وجعل أعلى عليين مأوامهم آمين (بها) أى بتلك الوقفة والمقابلة (الله) تعالى قدره وتبارك خيره (خصه) يقال خصه بكذا فضله به (بفضل) أى بمحض فضله الواسع (ومنه) بكسر الميم مصدر من عليه منا ومنة أنعم عليه . قال رحمه الله :

(وليس لعارف وصول مقامه وقد صرح النبي بهذا الوسيط)

(وليس لعارف) بالله تعالى ممن تقدم أو تأخر . وفي [ جه ] وقد سئل الحنيد عن العارف بالله فقال : لون الماء لون إنائه ، وقال القشيري في رسالته بعد أن ذكره عنه يعنى أنه بحكم وقته ، وقال أيضا قال أبو يزيد للخلق أحوال ولا حال للعارف لأنه محيى رسومه وفنيت طويته وعفيت آثاره بآثار غيره ، وقال الشيخ زروق في قواعده بعد أن ذكر وصف العابد الزاهد وغيرهما فإن أرسل نفسه مع مراد الحق فهو العارف ، وقد مثل أهل الطريق العارف بمحافظ القرآن كله وبالحال بمحافظ سورة منه أو سور فإذا قلت عارف فقد نسبت إليه المقامات كلها وأغنى عن أن تصفه بشئ من المقامات من الزهد والنوكل والتفويض وغيرها لأنها منطوية فيه ، انظره . وفي [ جمع ] اعلم أن العارف يكون كامل اليقظة والرضى لأمرين لا بد منهما : الأمر الأول ما يمتنع به في مقامه من الفتوحات والقبوض والتجليات وعجائب الحقائق والأسرار التي لا يبطئ العقل إحاطة الإدراك لها فضلا عن التلغظ بها فيعرف ما يلزمه في كل فصل وفي كل أمر من ذلك على حدته من الوظائف والآداب والمقابلات التي هي مقتضيات العبودية ، والأمر الثاني يقظة وترصده لما يتقلب فيه الوجود من الأطوار من خير أو شر أو غير ذلك ، فيعلم في كل فصل من ذلك وفي كل أمر أى تجلٍ للحق هو البارز فيه ، ومن أى حضرة كان ذلك الطور ولماذا وجد وماذا يراد منه فيعطى لكل شئ من ذلك ما يستحقه بحكم الوقت من الوظائف والآداب والمقابلات التي هي مقتضيات العبودية حتى لا يشغل عليه من ذلك في كل مقدار طرفة عين من الزمان شئ . وهذا الأمر هو المعبر عنه بالمراقبة في مقام العارفين وهي مشروطة بتقديم المشاهدة وكمال المعرفة فلا تقع مالم تقع المعرفة والمشاهدة فإن الروح عند مطالعة الجمال القدسي مقتضاها الذهول عن الأكوان لما في الجمال القدسي من الشغل عنها ، وهذه المراقبة لأكابر الكمال من العارفين وهي بساط الخلافة الكبرى ، فصاحبها هو الذي يتأني له أن يكون خليفة لله على خلقه لاستكمال مرتبة العبودية ، فإن قامت هذه المعارف قيتأني له التحقق بالله في كل مرتبة وهو المعبر عنه بالقطب وقد لا يكون قطبا اهـ . وفيه : وسألته رضى



الله عنه لماذا لم يتصرف العارف بالأسماء العالية وعسكرة الأسماء ؟ فأجاب رضى الله عنه : أما الأسماء العالية فلا يعرفها ولا يطالع عليها إلا الفرد الجامع ، وأما عسكرة الأسماء وغيرها من أسماء الله فيعرفها العارفون ، ولكن العارف يغلبه الحياء من الله أن يطلب حاجة بأسماء الله ، ولكن إذا أراد حاجة يوجه همه إليها فتقضى إن أراد الله قضاءها اهـ . وفى [ جه ] وسأله رضى الله عنه عن دائرة العارف ؟ فأجاب رضى الله عنه بما نصه : قال : اتساع دائرة العارف إذا رفع إلى محل القرب أن الله صفة السمع والبصر والكلام والقدرة والإرادة ، كل صفة من هذه تحيط بجميع الوجود فى آن واحد لا يختلف عليها لاختلاط الوجود بدوانه أو بالفاظه أو بحركاته ، فإنه يميز كل فرد من ذلك على حدته تميزا لا يختلط بغيره لاقى ولا فى سمعه بصره ولا فى صفة من باقى صفاته ، وهكذا العارف إذا رفعه إلى محل القرب يصير سمعه يسمع كسماع الحق باتساع دائرته فإنه فى ضيق الدائرة لا يحتمل إلا فردا واحدا من كل شئ " لاقى الألفاظ ولا فى الذوات ولا فى الحركات لضيق دائرته ووعائه ، فإذا ارتفع إلى محل القرب اتسعت دائرته باتساع معروفة فحمل من الأكوان فى الآن الواحد من الحركات والذوات والألفاظ ضربا ما وضعه معروفة ، فلا تختلط عليه أصوات الوجود فى الآن الواحد ولا تختلط عليه ذوات الوجود فى الآن الواحد ، ولا تختلط عليه حركات الوجود فى الآن الواحد سمعا وبصرا ، وهكذا فى قوله ويده التى يبطش بها . فإن بطشه يتسع باتساع القدرة الأزلية بقدر مثلا على أن يقوم الأرض كلها فى طرفه عين ، وهكذا رجله التى يمشى بها فإنه يقدر على أن يمشى الوجود برجله فى طرفه عين وهذا معنى الحديث « كنت سمعه » انظره . وفى [ عف ] قال ذو النون : علامة العارف ثلاثة : لا يطفى نور معرفته نور ورعه ، ولا يعتقد باطنا من العلم ينقض عليه ظاهرا من الحكم ، ولا يحمله كثرة نعم الله وكرامته على هنك أمتار محارم الله تعالى ، فأرباب الثمانيات كلما ازدادوا نعمة ازدادوا عبودية ، وكلما ازدادوا دنيا ازدادوا قربا ، وكلما ازدادوا جاها ورفعة ازدادوا تواضعا وذلة . أدلة على المؤمنين أعززة على الكافرين . وكلما تناولوا شهوة من شهوات النفوس استخرجت منهم شكرا صافيا ، يتناولون الشهوات تارة رفقا بالنفوس لأنها معهم كما نقل الذى يلطف بالشئ ويهدى له شئ لأنه مقهور تحت السياسة مرحوم ملطوف به ، وتارة يمنعون نفوسهم الشهوات تأسيا بالأنبياء واختيارهم النقال من الشهوات الدنيوية انظره ( وصول ) مصدر وصل الشئ وصولا ووصله بالضم بلغه وانتهى إليه ( مقامه ) أى موضعه ومرتبته . وفى [ مع ] عن سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين : إن مقامنا عند الله فى الآخرة لا يصله أحد من الأولياء ولا يقاربه لآمن كبر شأنه ولآمن صغر ، وإن جميع الأولياء من عصر الصحابة إلى النسخ فى الصور ليس فيهم من يصل مقامنا اهـ . وقد أخرج هنا رضى الله عنه وعنايه آمين ساداتنا الصحابة رضى الله عنهم وعنايه آمين إذ مقامهم أعلى من مقامه فلذا قال من عصر الصحابة كما مر . وفى [ جع ] ويكفى فى علو مرتبة صاحب هذا المقام وعلو شأنه وبعد مرامه عن الغير أن صاحبه هو الواسطة فى الإمداد بين الحقيقة الحمديدية والخلق كما تقدم ، ثم قال : وقد حل سيدنا رضى الله عنه قطب الأقطاب فى هذا المقام الأعظم عام الثالث عشر فى القرن الثالث عشر فى شهر الله المعظم صفر يوم الاثنين خلت منه ٧ ، ونحن إذ ذاك بمدينة فاس عمرها الله آمين اهـ . وفيه : سمعته يقول رضى الله عنه : أخبرت من الغيب أبى أقطع المقامات التى بين المعرفة والقطبانية فى مقدار ما بين الظهر إلى العصر ، وأماما بين القطبانية إلى مقامه



الموعد به وهو فوق مفاتيح الكنوز وليس فوقه مقام في الولاية قال : أقطعها في مقدار ما يقرأ القارئ سورة القدر مرتين . قلت له : وكم عددتها ؟ قال لا يحصى . قلت له هو الذي أخبرتنا به فيما مضى وهو أعلى من جميع المقامات وما فوقه إلا مقام الأنبياء والرسل ؟ قال نعم ، وفي رواية عنه رضى الله عنه أنه قال : قبل أن تدخل المعرفة الكبرى في وقت الظهور ، وتقطع جميع المقامات التي بين المعرفة والقطبانية من الظهور إلى العصر ، وتدخل القطبانية في وقت العصر . وفي رواية أخرى عنه رضى الله عنه قال : قبل أن تدخل في الساعة العاشرة من النهار ، هكذا أخبرت بها ثم قال والعاشرة هي العصر اه . وفيه : فائدة . سألته رضى الله عنه عن عدد المقامات التي بين المعرفة والقطبانية ؟ فأجاب : أما عددتها فمائة ألف مقام . قال الشيخ رضى الله عنه حاكياً كلام الحاتمي : إن المقام الأول من مقامات المعرفة فيه شيء من المكر الخفى ولا يأمن صاحبه إلا إذا انتقل عنه للذى فوقه ، وبين الأول والثاني سبع مائة ألف حجاب ، وبين الثاني والثالث سبعة آلاف ألف حجاب ، وهكذا لا يزال مرتقياً يقطع الحجاب إلى ما لا نهاية له لأن المقامات لا تنتهى . فكذلك الحجاب بين كل مقام ومقام لا تنتهى ، هذا بعد الوصول إلى المعرفة . وأما الحجاب التي قبل الوصول إلى المعرفة فعند جمهور العارفين أنها مبعون ألف حجاب ، وقال بعضهم أكثر وبعضهم أقل ، وأما عند الشيخ رضى الله عنه فعند الحجاب التي قبل الوصول إلى المعرفة مائة ألف حجاب وخمسة وستون ألف حجاب ، وهذا هو الصحيح ، لأنه هو الذى أخبر به سيد الوجود صلى الله عليه وسلم اه ( وقد صرح ) والتصريح بخلاف التعريض وتبيين الأمر ( النبى ) بحذف الحمزة تحفيظاً بقظة لأمننا ( بدا ) أى بعدم وصول أحد من العارفين إلى مقامه الخاص به رضى الله عن جميعهم وأرضاهم وجعل أعلى عليين ما واهم آمين ( لوسيلتى ) إلى ربى سيدنا أبى الفيض أحمد بن محمد التيجانى الحسنى رضى الله عنه وعنايه آمين . وفي [ جـ ] قال رضى الله عنه : إن لنا مرتبة عند الله تعالى تناهت في العلو إلى حد يحرم ذكره ليس هي ما أفشينه لكم ولو صرحت بها لأجمع أهل الحق والعرفان على كفرى فضلاً عن عداهم ، وليست هي التي ذكرت لكم بل هي من ورائها . ومن خاصية تلك المرتبة أن من لم يحافظ على تغيير قلبى من أصحابنا يعلم حفظ حرمة أصحابنا طرده الله من قربه وسلبه ما منحه اه . وفي [ جـ ] قال سيدنا رضى الله عنه ليس مرتبة كاملة من كل وجه وصاحبها محبط بجميع المراتب إلا أنه صلى الله عليه وسلم أو لاقطب المكتوم فإن مرتبته جامعة لجميع المراتب ، سمعت سيدنا رضى الله عنه يقول : طلبت من سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بلوغ الغاية في أقصى مقام القطبانية التي ما فوقها إلا مقام النبوة ، وقال رضى الله عنه : قال لى صلى الله عليه وسلم : مقامك هو مقام ام ع ن الام زت غ ت . انتهى .

[ تنبيه ] لا ينبغي لأخ صادق أن يتجاسر في استخراج أصحاب هذه المقامات المرموز لهم بهذه الحروف بل الواجب عليه أن يقول ما لنا إلا اتباع أحمد ، فما أفشاه أفشيناه وما أخفاه أخفيناه ، ومن فتح الله عليه وأفشى شيئاً من ذلك يخاف عليه السلب والطرده ، والله يهذى من يشاء إلى صراط مستقيم . وفيه : أنى سمعته رضى الله عنه يقول : قال لى صلى الله عليه وسلم : لك في الجنة أربعون مقاماً من مقامات الأنبياء اه . وفيه أيضاً : وسألت سيدنا رضى الله عنه قبل أن يخبرنى بعلم مقامه دل بلغ أحد مقام الشيخ عبد القادر والحاتمى رضى الله عنهما لما سمعت من شطحائهما كقول الشيخ عبد القادر :

ما فى الصبابة منهل مستعذب إلا ولى فيه الألد الأظيب



إلى آخر الآيات ، وكقول الحاتمي :

بناختم الله الولاية فاتتحت  
وما فاز بالختم الذي لحمد  
إلينا فلا نختم بكوننا من بعدى  
من أمته والعلم إلا أنا وحدي

فأجاب رضي الله عنه مخبرا عن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ، لأنه سأله عن جميع الأولياء أيهم أعلى مقاماً ؟ فأخبره صلى الله عليه وسلم أن الشيخ عبد القادر والحاتمي مقامهما أعلى من جميع الأولياء ، وأخبرني شيخنا رضي الله عنه أنه زاد على الشيخين المذكورين في المقام بأمر لم يصله لم يظفرا به فإن فضل الله لأحده إلا ما حجرة الحق من النبوة . قال صلى الله عليه وسلم وأما كالمطر لا يدرى أين تقع أوله أم آخره ، ومثل سيدنا رضي الله عنه عن مقامه والفضل الذي خصه الله به ؟ فأجاب رضي الله عنه : إن مقامه لم يعط لأحد غيره ما عدا الصحابة رضي الله عنهم قال له بعض الحاضرين : يقول المعاند هذا تحجير ؟ قال ليس بتحجير وإنما هو فضل سبقت به مشيئة الحق يختص برحمته من يشاء ولا منازع له في حكمه اه . ثم قال : ولما سمع سيدنا رضي الله عنه مقالة المعاند التي تقدمت فوجد رضي الله عنه وقال لهم من لدن آدم إلى النسخ في الصور على رغم أنوفكم اه . وفي [ مع ] وقد أخبرني بعض من تلق الشيخ رضي الله عنه وأرضاه وعنا به أنه رجع يوماً من المسجد يوم الجمعة إلى بيته ، فلما بلغ إلى باب بيته جلس وحوله جماعات فقال : الحمد لله الذي بلغني في هذا الوقت مرتبة الشيخ عبد القادر البخيلاني وزادني على ما أعطاه أربعين مقاماً ، وقال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به : أعطاني الله في السبع المثاني وهي الفاتحة ما لم يعطه إلا للأتقياء ، وقال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به : إن الله تعالى أعطاني ما لم يعطه لأحد من الشيوخ أبداً ، فضلاً منه وجوداً بلا استحقاق شيء عليه ، بل في سابق علمه قضى بذلك ، فله الحمد وله مزيد الشكر ، انظروا . وقوله إلى آخر الآيات وهي :

أوفي الوصال مكانة مخصوصة	إلا ومنزلي أهر وأقرب
وهبت لي الأيام روت صفوها	فحلت متاهلها وطاب المشرب
وغدت عطوراً لكل كريمة	لا يهتدي فيها اللبيب فيخطب
أنا من رجال لا يخاف جلسهم	ريب الزمان ولا يرى ما يرهب
قوم لهم في كل مجد رتبة	عالية وبكل جيش موكب
أنا بلبل <sup>(١)</sup> الأفراح أملاً دوحها	طرباً وفي العلياء باز أشهب
أصحت جيوش الحب تحت مشيتي	طوعاً ومهما رمت لا يعزب
أصبحت لا أملاً ولا أمنية	أرجو ولا موعودة أترقب
مازلت أرتع في مهادن الرضى	حتى وهبت مكانة لا توهب
أضحى الزمان كحلة مرقومة	ترهو ونحن لها الطراز المذهب
أفلت شمس الأولين وشمسنا	أبداً على فلك العلاء لا تقرب اه

ومن شطحاته أيضاً رضي الله عنه وأرضاه وجعل أعلى عليين مأواه قوله في ثابته :

على الدرة البيضاء كان اجتماعنا      وفي قاب قوسين اجتماع الأجي

(١) (قوله بلبل) بهم الواحد كقوله طائر معروف . والدوح جمع دوحه : الشجرة العظيمة اه .



وشاهدت أنوار الجلال بنظرى  
كذا العرش والكرسى فى طى قبضى  
وأقطابها من تحت حكى وطاعنى  
على سائر الأقطاب قوى وحرمنى  
أعيتك فى الأشياء دهرًا بهمنى  
وأحرصه من كل شر وفتنة  
أغته إذا ما سار فى أى بلدة  
وما كنت إمرافيل واللوح والرضى  
وشاهدت ما فوق السموات كلها  
وكل بلاد الله ملكى حقيقة  
أنا قطب أقطاب الوجود حقيقة  
توصل بنا فى كل هول وشدة  
أنا لمريدى حافظ ما يخافه  
مريدى إذا ما كان شرقًا ومغربًا  
انظرها ، وليغض الإخوان رحمة الله ورضى عنه :

وما قد سمعت فيه زر بحقه  
وماذا نقول فى مدح جميعهم  
سما وعلا على جميع الأكابر  
فنه استمد كل قطب وعارف  
فرد سلسيله نمل خير شربة  
لنيله أفضل المنى والمواهب  
أنى الفيض وهو ختم كل المراتب  
بفضل رسول الله أمى الأقطاب  
ومن صفو بحر استقى كل شارب  
ولا تعدون عينًا لليلد المشارب

قال رحمه الله :

(سوى الصَّحْبَ فَارُوا بالنى والسَّامِدَة بنظره وجه المصطفى وبصحة)

(سوى) بكسر السين وضمها ويستعمل ظرفًا وغيره (الصَّحْب) أى الصحبة رضى الله عنهم وعنايتهم آمين (فاروا) من الفوز وهو الظفر بالمراد أى ظفروا كلهم (بالنى) بضم الميم جمع منية بضمها وكسرهما يقال تميت كذا أردته وأجبتة (والسَّامِدَة) الأبدية دنيا وأخرى (بنظره) أى بمجرد نظرهم إليه صلى الله عليه وسلم نظرة اعتقاد واحترام وإجلال وإكبار ، وأما من ينظر إليه صلى الله عليه وسلم بعين الازدراء والاحتقار ويراها بئيم أنى طالب ممن سبقت له الشقاوة والعياذ بالله فلا تنفعه رؤيته ولو كان يراه كل يوم ألف مرة (وجه) الوجه معلوم ومستقبل كل شيء وجهه أوجه ووجوه وأجوه بضم الحززة سيدنا ومولانا محمد (المصطفى) صلى الله عليه وعلى آله وسلم من اصطفى الشيء : اختاره وأخذ صفوه ، فهو صلى الله عليه وعلى آله وسلم صفوة الله من خلقه ونخبته وخيرته من بريته ، واللبوسى رضى الله عنه :

ليته تحدى برؤية وجهه زال عن كل من رآه الشقاء

(وبصحة) كغرفة مصدر صحبه كسمعه عاشره ولو لحظة فكل من نظر فى وجهه صلى الله عليه وسلم حيا وميتا فقد فاز بخير الدارين وحاز الفضل والشرف بدون مين ، أسكن من صحبه فى حياته هو الحائز راية السبق على من سبق ولحق ، ولذا كانت ساداتنا الصحابة رضى الله عنهم وعنايتهم آمين أفضل من غيرهم لقوله تعالى - كنتم خير أمة أخرجت للناس - وقوله صلى الله عليه وسلم : « إن الله اصطفى أصحابى على سائر العالمين سوى النبيين والمرسلين » وقوله صلى الله عليه وسلم : « أصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » وقوله صلى الله عليه وسلم : « لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » وقوله صلى الله عليه وسلم : « خيركم قرنى ثم للذين يلونهم ثم للذين يلونهم » ثم يكون بعدهم قوم يخونون ولا يؤتمنون



ويسجدون ولا يستشهدون ، وينذرون ولا يوفون ، ويظهر فيهم السم ٥ ١٩ : وفي [ خل ] إن هذه القرون الثلاثة اختصت بمزية لا يوازيهم فيها غيرهم وهي أن الله تعالى اختصهم لإقامة دينه وإعلاء كلمته فالقرن الأول خصهم بمخصوصية لا سبيل لأحد أن يلحق غبار أحدهم فضلا عن عمله لأن الله تعالى خصهم برؤية نبيه عليه الصلاة والسلام ومشاهدته ونزول القرآن عليه غضا طريا يتلقونه من في النبي صلى الله عليه وسلم حين يتلقاه من جبريل عليه السلام وبالقتال بين يديه صلى الله عليه وسلم ونصرته وحمايته وإذلال الكفر وإخراجه ورفع منار الإسلام وإعلانه ، وحفظهم القرآن الذي كان ينزل نجوما نجوما فأهلهم الله لحفظه حتى لم يضع منه حرف واحد فجمعوه ويمرو به لمن بعدهم ، وفتحوا البلاد والأقاليم للمسلمين ومهدوها لهم ، وحفظوا أحاديث نبيهم عليه الصلاة والسلام في صدورهم ، وأثبتوها على ما ينبغي من عدم اللحن والغلط والسهو والغفلة ، ثم قال ابن مسعود رضي الله عنه : من كان منكم متأميا فليتأس بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فإنهم كانوا أبر هذه الأمة قلوبا وأعمقها علما وأقلها تكلفا وأقومها هديا وأحسنها حالا اختارهم الله تعالى لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم وإقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم في آثارهم فإنهم كانوا على الهدى المستقيم ١٥ . انظره . قال رحمه الله :

( فلا مَطْمَعُ في نَيْلِ فَضْلِ الصَّحَابَةِ وَدَرْكِ مَقَامِهِمْ لِكُلِّ الْخَلِيقَةِ )  
 فَأَعْمَالُنَا مَعَهُمْ كَمَا قَالَ شَيْخُنَا ~~كَطِيرِ الْقَطَاةِ~~ مَعَ دَيْبِ نَمِيلَةٍ )

( فلا مَطْمَعُ ) بالرفع والتنوين ومطمع كقعد : ما يطمع فيه ( في نَيْلِ فَضْلِ ) وشرف جميع ( الصَّحَابَةِ ) رضي الله عنهم وعنا بهم آمين ( و ) لاقى ( درك ) أى إدراك ( مقامهم ) مرتبتهم ومنزلتهم عند الله تعالى ( لِكُلِّ ) لجميع ( الخليفة ) ممن تقدم أو تأخر فلهم الرتبة العليا والمنزلة الكبرى والمنزلة القصوى والصحبة الفضلى التي لا تقاس بكل درجة وقربة :

رَبِّ تَسْقُطُ الْأَمَانِي حَسْرَى دُونَهَا مَا وَرَاءَهُنَّ وَرَاءَ

وفي [ حص ] طبقات أمي خمس طبقات كل طبقة فيها أربعون سنة ، فطبقتي وطبقة أصحابي أهل العلم والإيمان ، والذين يلونهم إلى الثمانين أهل البر والتقوى ، والذين يلونهم إلى الستين ومائة أهل التقاطع والانداب ، والذين يلونهم إلى المائتين أهل المخرج والحروب ، ١٥ . اللهم إنا نسألك العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة . قال الحنفى : فأصحابه صلى الله عليه وسلم لهم شهود باطنى بالذات العلية وقوة إيمان فلا يساويهم غيرهم في ذلك وإن تفاوت بعضهم في ذلك انظره ( فَأَعْمَالُنَا ) جمع عمل ( معهم ) يسكون العين : أى فنسب أعمالنا معشر المحمديين مع أعمالهم ( كما قال شيخنا ) سيدنا أبو الفيض رضي الله عنه وعنا به آمين ( كَطِيرِ ) أى مثل طيران . وفي [ س ] الطيران محرركة حركة ذى الجناح في الهواء بجناحيه كالطير والطيرورة <sup>(١)</sup> ١٥ ( الْقَطَاةِ ) طائر معروف جمعها قطي وقطوات ويضرب بها المثل في الإسراع والاهتداء . قيل : إنها تترك فراخها بالصحرَاء وتذهب عند طلوع الشمس لطلب الماء مسيرة عشرين ليلة فما دونها فيردونه ضحوة يومهن فيحملن الماء لفرأخهن فينهلن ثم يرجعن بعد الزوال إلى تلك المسافة فيشربن ، ويأتين فرأخهن في عشيّة يومهن فيسقينهن عللا بعد نهل ولا يخطئن مواضع فرأخهن ،

(١) الطيرورة على وزن الصيرورة .



فيقال لذلك فلان أهدي من القطي (مع) بسكون العين (ديب) مصدر ديب يزال مهجلة: مثى على هيئة وسكينة. وأما ذب بجمعة فعناه دفع ، وفي ذلك قال بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه :

ديب بالإهمال أي مشيت وعنه بالإعجام أي دفعت

(نملة) تصغير نملة وهي معروفة ، وفي [إرشاد الساري] لطيفة : روى الدارقطني والحاكم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه كما ذكره في [حياة الحيوان] أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تقتلوا النمل فإن سليمان عليه السلام خرج ذات يوم يستسقي فذا هو بنملة مستلقية على قفاها رافعة قوائمها تقول اللهم إنا خلقنا من خلقك لاغنى لنا عن فضلك ، اللهم لا تؤاخذنا بذنوب عادك الخطايتين واسقنا مطرا تبت لنا به شجرا وأطعمنا ثمرا . فقال سليمان عليه السلام لقومه ارجعوا فقد كفيتم وسقيتم بغيركم . اهـ وفي [جمع] قلت للشيخ رضي الله عنه : إن صاحب هذه الصلاة يعني صلاة الفاتح الذي يذكرها له فضل أكثر من جميع من تقدمه من عباد الله المؤمنين لكون جميع صلواتهم على النبي صلى الله عليه وسلم وجميع أذكارهم وأورادهم تضاعف له كما تقدم في فضل صلاة الفاتح وكذلك غيرها كالجوهرة ، وقول دائرة الإحاطة قال هو كذلك ولكن كل واحد من الصحابة الذين بلغوا الدين مكتوب في صحيفته جميع أعمال من بعده من وقته إلى آخر هذه الأمة . وإذا فهم هذا فنفضل الصحابة لا مطمع فيه لمن بعدهم ولو كان من أهل الفضل الكثير المذكور في هذا الباب لمزينة الصحبة أيضا ، ثم ضرب مثلا لعلم الصحابة مع غيرهم قال : عملنا مع عملهم كشى النملة مع سرعة طيران القطة ، وصدق الشيخ رضي الله عنه فيما مثل به لأنهم حازوا قصبة السبق بصحبة سيد الوجود صلى الله عليه وسلم انظره ولما سئل ابن المبارك عن عمر بن عبد العزيز ومعاوية رضي الله عنهما أيهما أفضل ؟ فقال : الغبار الذي دخل في أنف فرس معاوية في غزوة غزاها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من مائة ألف عمر بن عبد العزيز ، ومثل ذلك أجاب إمامنا مالك رضي الله عنه لما سئل عن ذلك . قال رحمه الله :

(فكم من مزينة له وكرامة توقفت تورعا عن الأفضلية)

(فكم) خبرية بمعنى عدد (من مزينة) جمعها مزايا . وفي [س] المزينة كغنيمة الفضيلة كالمزينة اهـ (له) أي للحنم الحمدي المعلوم والقطب المكتوم سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنا به آمين (و) كم له من (كرامة) وهي الأمر الخارج للعادة (توقف) من توقف في الشيء تلوم فيه وعليه تليت (تورعا) مصدر تورع من كذا تخرج وتأنم منه (عن) بمعنى في (الأفضلية) أي في تفضيل القطب المكتوم والحنم الحمدي المعلوم على ساداتنا الصحابة رضي الله عنهم وعنا به آمين ، ولا تناق بين ما هنا من أن فضل الصحابة لا مطمع فيه لأحد من سبق ولحق إلى الأبد ، وأن مقامهم أعلى من مقام غيرهم ولو ألحتم الحمدي المعلوم والقطب المكتوم سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنا به آمين وبين ما مر من أن جميع من في الكون حتى الصحابة رضي الله عنهم يستمدون من برزخية القطب المكتوم والبرزخ المكتوم والحنم الحمدي المعلوم سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنا به آمين لأن الله تعالى بمحض فضله وكرمه خصه بتلك المزينة والمزية لا تقتضي الأفضلية راجع ما مر .

[لطيفة] قد أخبرني من أثق به أنه لما وصل هنا في النسخ من الميضة رأى في منامه كأنه في براح واسع من الأرض ، فوجد فيه بحر غزال فشمه فوجده أذكي وأطيب من المسك فصار يحشو منه ويزرعه



في الخلق الذي لم يكن فيه من ذلك البراح كما يفعل الزارع للزريعة حين يزرعها فانتبه ، والله الحمد والمدة في الأولى والآخرة اهـ . وأخبرني أيضا أنه رأى في بعض الأيام فله الحمد وله المنة كأنه في مكان عال مع بعض أصحابه صلى الله عليه وسلم يقتطف ويحني معهم أنواره صلى الله عليه وسلم ، وكانوا يتسابقون إلى ما ظهر لهم من أنواره صلى الله عليه وسلم تسابق الصبيان إلى الكفاة فله الحمد والشكر في الأولى والآخرة ، يختص برخته من يشاء بلا سبب ولا تعب بل بمحض فضله وكرمه - لا يستل عما يفعل وهم يسئلون - قال رحمه الله :

( فلا تقتضي مزية أفضلية ) ويوجد في المفضل خير مزية )

( فلا تقتضي ) لا تستلزم ( مزية ) إذا أكرم بها شخص ومنحها محض العناية الفردية وبمقتضى المشيئة الصمدية (أفضلية) أي كونه أفضل ممن ليست فيه لوجود مزايا آخر في غيره وفقدتها فيه (و) قد (يوجد) من وجده ألفاه وأدركه في الشخص المفضل عليه غيره (خير) أفضل (مزية) أي فضيلة ليست في الفاضل ، وعن سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنايه أمين في شأن من يتولى الله قبض روحه ومن يتولى سيدنا عزرائيل عليه السلام قبض روحه نيابة عن الله سبحانه وتعالى مانصه كما في [جمع] : ولا يلزم من هذا أن يكون الذي يتولى سبحانه وتعالى قبض روحه دون تولية عزرائيل عليه السلام أفضل من الذي يتولى قبض روحه عزرائيل فإن هذه مزية والمزية لا تختص بالفاضل دون المفضل في كل شيء وفي كل مرتبة كما تشير إليها فيما يأتي ثم نقول : إن الحق لا حيز عليه كما قد منا بفعل في ملكه وتصرفه ما يشاء سواء كان في عموم الخير والإطلاق فيختص بمناقضة عموم الخير من يشاء من خلقه كان في خصوص الخير وهو ظاهر ، فإن المزايا لا يختص الله بها الفاضل في كل مرتبة وقد يختص بها المفضل في بعض المراتب فقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : إن الله عبادا ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء لمكانتهم من الله عز وجل ، يعني به في يوم القيامة ، فقد بان لك أن المزية يختص الله بها المفضل دون الفاضل ، وهذه أعظم مزية حيث كان النبيون على جلالة قدرهم وشرف رتبهم من حيث أن الظنون لا تطرقها علوا يمتنون عند الله مقام من لا يكون نسبته إليهم حتى نقطة قلم في بحر طوله ألف ألف عام وعرضه كذلك وعمقه كذلك بالنسبة إلى علو مقامهم وكشف سر هذه الحكاية من حيث أن هذه المزية لم تقع لأكابر النبيين في علو مقامهم عند التدلي مثل هذه فإن هؤلاء المغبوطين بمنزلة الأطفال في حيز الحق يلاطفهم بأنواع التحف لعدم طاقتهم لحمل أعباء الحضرة الإلهية لما تجلي به في ذلك الوقت كما قال سبحانه وتعالى - وترى الناس مسكاري وما هم بسكاري - فلما عظم الموضع في هذا التجلي الذي لا طاقة للأرواح به لاطف صغار أحبائه بما يغبطهم به الأكابر ترويحاً لهم من ضغطة الوارد ورقابهم لضعف مقامهم أن يعظم بكأؤهم وأنينهم لصعوبة ما برز من التجلي . وأما النبيون عليهم الصلاة والسلام لقوة مقاماتهم على تحمل أعباء الحضرة الإلهية وتلقى كل ما يرون من التجليات بما يعطيه الوقت من كمال الأدب ، فهم ثابتون كالحياض الرواسخ لا تدهشهم التجليات ولا تعجزهم عواصف المعضلات ، فلم يحرك لهم الحق هذه المزية التي استأنس بها صغار الأحباب علما من الحق سبحانه وتعالى أن مقامهم الأعلى ومركزهم الأسمى بما اشتمل عليه من علو الآداب ومعرفتهم بعظمته وجلاله لا يفتزلون إلى توقع هذه المزية فإنما



حاصلها من شهوات النفوس التي هي ملاطفة من الحق لضعفاء خلقه ، وأما الأكابر العالمون فلا ترضى منهم ولا ترضى لهم كما وقع في بعض الكتب المنزلة : إن الله تعالى يقول فيها ما للأقوياء والشهوات إنما أبحث الشهوات لضعفة خاقي يستعينون بها على طاعتي . ثم قال : وإذا عرفت هذا عرفت بعد ما بين مقامات النبيين من مقامات المغبوطين وأن الذي وقع من تمنيم مقامات المغبوطين بما لحقهم من الشفقة على أهلهم وقربانهم أن لا يتحملوا أعباء ذلك المقام ولا يثبثوا له ويكثر أنبيئهم وبكأؤهم ، وقد علم ما في البشرية من الميل إلى الأقارب والأحباب والشفقة عليهم فيما يحل من البلبا والنقم وإن كان صاحب هذه البشرية في أعلى المقامات فلهذا ضبطوا من ليسوا بأنبياء لكونهم لا أتباع لهم بخشون عليهم من شدة الوارد ، انظروه . والله تعالى أعلم وأحكم .

### [ فصل في بعض كراماته رضي الله عنه وعنايه آمين ]

أعلم أن الكرامة هي الأمر الخارق للعادة وهي في حق الولي كالمعجزة في حق الرسول ، ويفترقان بالتحدي وهدمه ، وقد قسموا هذا الخارق للعادة إلى ستة أقسام ، ونظمها من قال رحمه الله :

إذا ما رأيت الأمر يخرق عادة	فمعجزة إن من نبي لنا صدر
وإن بان منه قبل وصف نبوة	بالأرهاص منه تتبع القوم في الأثر
وإن جاء يوما من ولي فإنه الـ	كرامة في التحقيق عند ذوي النظر
وإن كان من بعض العوام صدوره	فكنونه حقا بالمعونة واشتبه
ومن فاسق إن كان وفق مراده	يسمى بالاستدراج فيما قد استقر
وإلا فيدعى بالإهانة عندهم	وقد تمت الأقسام عند الذي اختبر

وللبوصيري رضي الله عنه :

والكرامة منهم معجزات حازها من نوالك الأولياء

وفي [جه] سمعت شيخنا رضي الله عنه يقول : ليس لولي كرامة إلا بحكم الإرث لمن ورث من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولذلك لم يقدر من هو وارث لعيسى عليه السلام أن يمشي في الهواء ويقدر على المشي على الماء . فقلت له فهل لمن هو وارث لحمد صلى الله عليه وسلم أن يمشي على الماء والهواء معا لعموم مقامه صلى الله عليه وسلم ؟ فقال رضي الله عنه نعم ، فقلت له قد ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال ولأوزاد عيسى بقينا لمشي في الهواء ومعلوم أن عيسى عليه السلام أقوى بقينا من صائر من مشى على الهواء من الأولياء بما لا يتقارب . فقال رضي الله عنه : ما مشى ولي منا في الهواء إلا بحكم صدق تبعه لحمد صلى الله عليه وسلم لا بزيادة اه . وفي [غ] وقد نقل الشيخ زروق عن العقابي رحمهما الله تعالى أن التكذيب بكرامات الأولياء كالتكذيب بمعجزات الأنبياء لأن كل كرامة لولي فهي تصديق لنبيه الذي اتبعه ، وهو أيضا أعنى الإنكار لهذه الكرامات جهل بقدره القادر جل وعلا وتعجز له ، وكفى بهذين الأمرين الخطيرين خسارة وتعرضا للشقاء والعياذ بالله تعالى اه . وفي [جه] وأعلم أن هذه الكرامات على قسمين : ظاهرة وباطنة كما عند الشيخ ابن عطاء الله ، فالخسوسة هي الخوارق التي يجريها الله على يد الصالحين من عباده . كطلي الأرض والمشي على الماء والطيران في الهواء ، وتكثير الطعام والشراب والإتيان بشمرة في غير إبانها ، وإنباع الماء من غير حفر أو إجابة دهوة بإتيان مطر في غير وقته ، أو اطلاع على المغيبات أو نحو ذلك ، وشرط اعتبارها وجود الاستقامة بل لا تسمى



كرامة إلا مقرونة مع ذلك ، وهذا إذا ظهرت على يد ثابت العقل ظاهر التمييز ، وقد يظهرها الله تعالى على يد مهلول ليظهر بها نصابه ويحمي بها من الإذابة جناحه ، فلا يشترط فيها حينئذ وجود الاستقامة لكونه ساقط التكليف فهي من ذوى الاستقامة على الخصوصية أدل وأعلى منصب وأجل لهمم بين الفضيلتين دوام العبادات وخرق العادات . والمعنوية : هي ما يمن الله به على عباده من المنن الباطنة كال معرفة بالله والحشية له ، ودوام المراقبة والرسوخ في اليقين والقوة والتمكين ، ودوام المتابعة والفهم عن الله ، ودوام الثقة به والتوكل عليه إلى غير ذلك ، وهذه عند الله أفضل من الأولى وأجل ، انظره . وفي (جمع) ومنها : أى ومن مذاقبه وكراماته رضى الله عنه أننا كنا يوما نذكر بين يديه ما يشاهده الأولياء من الخوارق فقال لنا رضى الله عنه : ما وقع لى هذا إلا مرة كنت سكرت من أول النهار إلى بعد العصر ، فشاهدت عوالم لا مثال لها ولا مما يصوره الفكر وكأنى ملك عليها أتصرف فيها . وفي [مع] وقال الشعرانى في [كشف الحجاب ، والرمان عن وجه أسئلة الخان] وسألونى أينما أفضل الأولياء عندهم من كان كثير الكرامات أو من كان قليلها ؟ فأجبته : الفضيلة لها جهتان تتعلق بالولى وجهة تتعلق بأهل عصره ، فجهة الولى في نفسه أن يكون على الكتاب والسنة لا يخرج عنهما قيد شبر ، وأما جهة أهل عصره فإنه كلما كثرت تكذيبهم له كثرت كرامته ، فأكثر الأولياء كرامة من كثرت تكذيب قومه له وأقلهم كرامة من كثرت تصديق قومه له لأن الرسول إنما يبعث لإقامة الحجة على أهل الضلال ، وكذلك أتباعه من الأولياء ومن هداه الله لا يتوقف في إجابة الداعى إلى حضرته عن ظهور كرامة أبدا وقد أنشدوا في الكرامات :

بعض الرجال يرى كونه الكرامات	دليل حق على نيل المقامات
ولمها عين بشرى قد أتتك بها	رسل المهيمين من فوق السموات
وعندنا فيه تفصيل إذا علمت	به الجماعة لم تفرح بآيات
كيف السرور والاستدراج يصحبها	في حق قوم ذوى جهل وآفات
وليس يدرون حقا أنهم جهلوا	وذا إذا كان من أقوى الجهالات
ومما الكرامات إلا عصمة وجدت	في حق قوم بأفعال ونيات
تلك الكرامة لا تبغى بها بدلا	واحذر من المكر في طي الكرامات

وفي الحكم : ربما رزق الكرامة من لم تكمل له الاستقامة . وقد قيل إن الاستقامة أفضل من ألف كرامة ، وما أكرم الله تعالى عبدا بكرامة أفضل من الاستقامة ، وغايتها أن لا يلتفت العبد إلى غير الله تعالى ، وهي الدرجة القصوى التي بها كمال المعارف والأحوال ، وصفاء القلوب في الأعمال ، وتنزيه العقائد عن مفاسد البدع والضلال . وعن القشيري رحمه الله : من لم يكن مستقيما في حاله ضاع سعيه وخاب جده ، ولذا قيل لا يطبق الاستقامة إلا الأكابر فإنها لا تحصل إلا بالخروج عن المألوفات ومفارقة العادات ، والقيام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصدق ، رزقنا الله منها النهاية القصوى وغسنا في دائرة الفضل والرضى بجاه الواسطة العظمى صلى الله عليه وسلم آمين . وعن أبي يزيد البسطامي رضى الله عنه : لو أن رجلا بسط مصلاه على الماء وتربع في الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف نجدونه في الأمر والنهي وحفظ الحدود وأداء الشريعة ، وقيل له إن فلانا يمشى في ليلة إلى مكة



فقال إن الشيطان يمر في لحظة من المشرق إلى المغرب ، وقيل له إن فلانا يمشي على الماء ، فقال الحيتان في الماء والطير في الهواء أعجب من ذلك اه . ولبعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه :

فلا يفرنك صوم الناس ولا صلاتهم ببال التماس  
بل زهم بالصدق والأمانة والحفظ للحدود والديانة

وفي [خل] وكان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول : إن أكبر الكرامات في هذا الزمان اتباع السنة والعرض عليها بالتواجد ، والتشهير لامثال ماوردت به في كل وقت وأوان ، وترك البدع وقلاها وترك الالتفات لمن يتعاطاها أو يرضى بها إذ أن هذا ليس زمان ذلك . وليس ثم أسباب تعين عليه إلا فضل الله ، ولأن أكثر الناس في هذا الزمان لعدم البقين وضعف الإيمان لا يسكنون لما من الله به عليهم من الاتباع ولزوم الخير والمسارة إليه حتى يروا كرامة أو رؤيا منام ، وكل ذلك مهمل بمحتمل لأشياء ، والاتباع لا يحتمل إلا وجها واحدا وهو التوفيق لأنه غاية محقة خلعت عليه من قبل المولى سبحانه وتعالى لا يراها إلا أهل الصدق والتصديق اه . اللهم اجعلنا من صفوتهم آمين . قال رحمه الله :

( كراماته كالبحر والقطر والخصى وشيمته إخفاؤها أي خفية )

( كراماته ) أي الختم الحمدي المعلوم والقطب المكتوم سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنايه آمين ( كالبحر ) أي كأمواج البحر لا تحصى ولا تستقصى (و) كعدد (القطر) ما قطر من السماء مفردة قطرة (و) كعدد (الخصى) مفردة حصاة وهي صفار الحجارة . وفي [جه] وماذا يقول الإنسان فيمن تولاه الله واصطفاه وحلاه بنعوته واجتباؤه وخصصه بمعرفته وارتنباهه ، فالمدح يقصر دونه إذ هو أرفع من أن يصفه اللسان أو يعبر عن حقيقته الفكر والحنان ، وما الأمر إلا كما قال قائلهم :

ومن لي بحصر البحر والبحر زآخر ومن لي بإحصاء الخصى والكواكب

وقيه : قد منح الله سيدنا أبا العباس التجاني رضي الله عنه من الإحسان والعرفان والرموخ والإيقان ومتابعة السنة المحمدية والسيرة النبوية وكمال الاستقامة التي هي أصل هذا الباب وخلاصة كل كرامة ولباب ، وحباه من ذلك كله حالا وعلماء وعلماء ما عدم فيه النظير ، ثم قال فأكرمه سبحانه بكرامات ذوات عدد ومده من ذلك بأعظم مدد ، وأظهر من الكرامات على يد سيدنا وشيختنا أبي العباس مولانا أحمد التجاني رضي الله عنه مالا يكاد يعد ولا ينحصر كثرة ولا يحصى ، فلا نأتي أحدا من قرائته أو ممن يصاحبه ويليه إلا وجدته خجعا بما اتفق له من ذلك ومحدثا بما رأى لديه وشهد به من العجب هنالك ، فصارت عندهم لثمره ما يشاهدون منها ويرون من الأمور المنبثة عنها أمرا ضروريا وعلميا يقينيا لا يستغربون صدورها ولا يكثرئون أمورها ، فحدثت عن البحر ولا حرج وارو عن المشاهدة لآفاق سلك القول اندرج . وقد شاهدنا من سيدنا مالا يحصى ولا يستقصى من الخوارق العظام والكرامات الجسام في الغيبة والحضور وفي السفر والإقامة وفي جل الأمور ، وهي على أصناف مختلفة الأوصاف ما بين تصريحات ودفع خطوب ونصر مظلوم وتكثير طعام وإبراء عاهات ، وبين مكاشفات وإجابة دهوات وغيرها من خوارق العادات من الأمور الصادرة منه وعلى يديه انظره . وفي [م] :

وكم لهذا الشيخ من كرامة غدت على رفعة علامة

ثم قال : فلا يطيق حصرها إنسان يوما وعنها يعجز اللسان

وهل يعدد حصى البطحاء أو هل تكت أنجم السماء اه



وقوله رضى الله عنه وعنايه آمين تكنت بمشاة فوقية . وفي [ من ] وفي المثل : لا تكنته أو تكنت نجوم السماء : أى لا تعده ولا تحصيه اهـ .

[ لطيفة ] أخبرني من أتى به أنه لما وصل هذا نخل في النسخ من المبيضة إذا قارع بقرع باباه فخرج إليه فدله زنبيلًا مملوءًا بماء من مشهد سيدنا أبي الفيض الأبرك ومدفنه الأنور رضى الله عنه وعنايه آمين ، فقال له ما حملك يا سيدي على هذا وما سيبه لأنى ما رأيتك قط ولا عرفتك ؟ فأخبره أنه أتى به بعض الولاة فلما دخل عليه ورأى فيه حالًا لا يرضى حلف أنه لا يضيع فيه هذه البركة ، وخرج من عنده فسأل بعض الأحباب الصادقين عن يستحق شيئًا من بركة الشيخ التجاني فأرشدوني إليك ، والبركة لمن سبقت له لالمن سبقت له فله الحمد وله المنة والشكر في الأولى والآخرة ، وهذه من كراماته رضى الله عنه وعنايه آمين ( وشيمته ) بكسر المعجمة الطويلة جمعها شيم كدعة وديم ( إخفاؤها ) أى الكرامات من أخفى الشيء ستره وكنمه ( أى ) نعت المصدر عذوف أى إخفاء أى ( خفية ) بمعنى إخفاء على حد - والله أنبتكم من الأرض نباتًا - أى إنباتًا . وفي [ من ] خفيت له كرضيت خفية بالضم والكسر اختفيت اهـ . وفي [ جه ] اعلم أن سيدنا رضى الله عنه يخفى الكرامات ولا يظهر منها شيئًا فسيحان من جعل غوله ظهوراً وظهور غيره دنورا وقطع الناس بتعظيمه دهورا وبقي غيره كأن لم يكن شيئاً مذكورا انظره . وفي [ م ] :

ومع ما ترى من الخوارق      على يد هذا الإمام الغياثي  
يخفى الخوارق خفاء غاية      ويبغض المدعى الولاية

قال رحمه الله :

( فكم له من مكاشفات صحيحة )      وكم له من إراء أعضال علة )  
( وكم من دُعاه مستجاب يسرعة )      وكم من إغائره بأشروع لمحق )

( فكم ) خبرية بمعنى عدد كثير ( له ) أى تلختم المحمدى المعلوم والقطب المسكون سيدنا أبي الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين ( من مكاشفات ) لا تحصى ولا تستقصى ( صحيحة ) مطابقة للواقع واضحة وضوح القمر الساطع . وفي [ جه ] المكاشفة الحقيقية أن يكشف عن الله ورسوله بفهم كلامهما وما تضمنه من الأسرار العظيمة والأزوار التوحيدية من علوم غامضة وأفهام دقيقة وحقائق ربانية ، وكلما كرر النظر فيهما تجدد له أفهام وأسرار وحكم وإشارات غير مافهم أولا وهكذا لو بقي أبداً الآباد ، فهذه المكاشفة التى بها يزداد معرفة وحب وقربا من الله تعالى ، ولا يعطى الله هذه إلا لخاصة أوليائه . وقد خصه الله من ذلك بمالم يشاركه فيه غيره فإذا شرع في تفسير آية أو حديث أبدى فيهما من بديع التأويلات وكثرة الاحتمالات مالا يمكن التعبير عنه ولا يوجد في كثير من المطولات ، ولا يزال يترق فيهما فيكون الثاني أبعد من الأول وهكذا في جميع أوقاته ، وفي المجلس الواحد وفي الآية الواحدة أو الحديث ، وأما كلامه في الحقائق فلا يقوم بمعناه إلا من تمكنت معرفته واتسعت في سائر العلوم الظاهرة والباطنة مادته وعلت في الولاية درجته . ومن خصائصه رضى الله عنه وحديثي به عن نفسه أنه يطالع في الكتاب ويده تجذب عقد التسبيح ويسبح بلسانه حتى يختم وزده فيجمع بينهما ولا يشغله واحد من الآخر : وقد حدثني أيضا أنه يطالع ويذكر ويحلى على الغير في العلوم ويتكلم مع الناس ويكتب بمجلس واحد في آن واحد فلم يشغله واحد عن الآخر ، انظره . وفي [ جمع ] وكلما ذكرت من أمور



الكشف فهو في أول أمره وأما اليوم فضرب عنها وسد بابها لسكاته رضى الله عنه ونفعنا به آمين . وفيه : وأما كشفه رضى الله عنه فإنه كان كثيرا ما يستتره بقوله قابى يحدثنى بكذا أو وقع في خاطرى كذا وكذا فيخرج كما قال ، وأخبرنى مرة بقدوم الأمير الظالم في وقته حين كنا في بلاد الصحراء وبخرباب قرية قبل وقوعه وبقدوم بعض خواص أصحابه فكان كما قال : وهذا عند أهل الطريق من كرامة منزل الإخلاص انظره وفي [ جه ] ويشكوه الرجل بعالم معنوية وأمراض نفسية يذكر ما في باطنه وهو إمامه فيجيبه عنها بعبقريتها كأنما سمع كلامه فيشفى علته وتنقلب فطرته فيشاهد منه الله وإحسانه وتفضله وامتنانه ، وما كان قط شاهدا قبل ذلك ولا تنبه لما هنالك انظره . ولأني مهدي رضى الله عنه وعنا به آمين :

وكشفه كالشمس ضاءت للورى ما جاهد إلا من العبدان

وفي [م] : وكم يكاشف به مما يرى مطافنا لما به قد أخبرنا

( وكم له ) رضى الله عنه وعنا به آمين ( من إبراء ) وشفاء ( أعضل علة ) حسية أو معنوية أى علة معضلة أى شديدة . يقال داء عضال كفراب أعيا الأطباء وغلبهم وأعجزهم ، ولذا كتب بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه لمن يستشفى من إخواننا بالسبعة الرجال المدفونين بتكرركست رضى الله عنهم وأرضاهم وجعل أعلى عليين مأواهم آمين ، ونصه :

وأخلص النية في التجاني خيم بيابه على الأماني

هو الوسيطة العظيم الشأن به شفاء الروح والأبدان

ولا تحمد عنه وإياك الملل ترى الشفا والبراء من تلك العلل

ودع أخى سبل الشيطان فلما توقع في النيران

قم وارتمل واستشف بالتجاني وبخلافه في الأوطان

ونب من الذنوب والنسيان وغفلة عن أحمد التجاني

هذا إذا رمت الشفا من المكان بالسبعة الرجال قم بلا توان اه

يقظه الله من سنة غفلته وأنقذه من ورطة رحلته ، وشفاه من مرضه وعلته وشفاه من محنته وزلته ،

وأغرقه في وسع فضله ورحمته ، آمين ، وفي [ م ] :

وكم علمنا له من إبراء حليف أمراض بلا دواء

وفي [ غ ] وأما حصول البرء والشفاء لمن توجه إليه واستشفى من أدوائه المعضلة بتقديم همته فهو مما لا يأتي الحصر على تفصيلاته في حياته وبعد مماته ، وذلك بمجرد التمسك بذلك بين يديه قيد حياته أو نحو ذلك كالاستشفاء به والقصد إلى ضريحه الأنور بعد وفاته . وقد كان بعض علماء فاس يعثر به ألم نحو المسمى عند الأطباء بما ليخوليا فكان من عادته إذا أحس بمبدأ ذلك الألم أعادنا الله منه بأمر بحمل فراشه إلى زاوية الشيخ رضى الله عنه ، انظرها . والعلامة الأديب سيدى أحمد بن قاسم جوسوس ، أغرقنا الله وإياه في دائرة فضله وسعادته ، وأمدنا وإياه بنوره وعنايته لما حل به من المرض ما أهلك جسمه وأوهن عظمه وأعجز علاجه سقراط وجالينوس وبقرات : قصيدة بدعية الدرر كثيرة الغرر سماها بـ [ نضجات الأرج وأبيات الفرج في مدح سيدنا أبي القيص ] والتوسل به والاستشفاء به رضى الله عنه وعنا به آمين . منها :

أمولاي يا قطب الوجود وغوثه وحائى الحمى أى يصيح جاره



أمولاي يا كنز الوجود ورمزه  
أمولاي يا غوث البرايا جميعها  
أمولاي مغنى القوم من كل قاصد  
أمولاي سر الله أنت فكم هذا  
أمولاي جدلى بالدواء معجلا  
أما إن هذا العبد أقصر رقه  
وتلعب أيدي الناقبات بجسمه  
فداو فإن الداء عز دواؤه  
وأنت وأيم الله أى وسيلة  
ومركزه البادى عليه مداره  
إذا الخطب يوما لافحات حماره  
من السر سر الله جل اقتداره  
عليك حلاه تاجه وسواره  
لعل أرى دائق استحال عقاره (١)  
عليك وما تنفك عنه ضراره  
فيغدو ويغشى لايقر قراره  
وأحل جسمى فاستبان عواره (٢)  
إلى الله قرما لا يضام جواره

أنظرها (وكم) نه رضى الله عنه وعنايه آمين (من دعاء مستجاب بسرته) وفى [ جمع ] وأما إجابة  
دعائه فهي كالسيف الصارم ، وهي أيضا من منزل الإخلاص ، انظره ، وفى [ م ] :

دعائه كصارم بتار مدده كصيب مدار  
فإن دعا عليك فأنحسر وإن لك دعا فأنت بالتخير قرن

(وكم) له رضى الله عنه وهما به آمين حيأوميتا (من إغاثة) من أغاثه أعانه ونصره (بأسرع لحظة)  
ولبعض الإخوان رحمه الله ورضى عنه :

مضى ضايق في الأمر استغثت بأحدا  
أبا الفيض أحد التجاني عدي  
وأخذ عبيدا قد أحاطت به العدا  
ودارت في الأهواء والنفس والهوى  
وقد أثقلت ظهري ذنوب كثيرة  
وقد شددت أربابها في اقتضائها  
فمن لي منجدا ومن لي متقدا  
أنادى أبا الفيض التجاني أحد  
فبالي حيلة ومالي قوة  
وللي بك استحييت من كل مارد  
وفى [م] : وكم له من دفع خطب هائل  
وكم إغاثة لذي أسفار  
ثم قال : وكم إغاثة بغيث وإبل  
أرى فرجا ومخرجا دون مهلة  
فن " علي " بالمنى وبوصلة  
فلم يستطع دفعا بحول وقوة  
ولابليس لم يالو بكل مكيدة  
كما أثقلت ظهري ديون الخليفة  
وما تركوا جهدا بعنف وغلظة  
من أسرهم إلا أبا الفيض عدي  
أغثنى أغثنى من أعاد عديلة  
أغثنى أغثنى في رخاء وشدة  
ونفس ومن هوى بفضل ومنه  
ونصر مظلوم وردع ضائل  
في الضلك في البحار والبراري  
لشيخنا في عام جديب ماحل

وفى [ غ ] وقد حدثني من أثق به من أهل العلم وشرف النسب : أن بعض فقهاء تلمسان أعادها  
الله دار إسلام من استوطن حضرة فاس وكان من جملة المدرسين بالقرويين أنه حدثه فقال له : إني

(٢) العوار : مثل العين الغيب .

(١) المقار والضم : الجمر .



كنت في حال شيبتي اوتحلت من بلدنا تلمسان إلى فاس بقصد قراءة العلم ، فكان من جملة من قرأت عليه من العلماء بها فلان ، وذكر له صاحب سيدنا رضى الله عنه مهدي محمد بن المشري رحمه الله تعالى قال :  
وحين أزمعت السفر من فاس والوجوع إلى بلدي أتيت مشايخي بقصد توديعهم وطلب صالح الأدعية منهم والوصية لي بما ينفعني الله تعالى به على العادة في ذلك ، ومن جملة من أتيت من المشايخ بذلك القصد السيد المذكور آنفا فكان من وصيته لي أن قال لي : إذا كنت في شدة وضيق فاستغث بهذا الرجل ،  
يعني الشيخ رضى الله عنه ، وأكد على في ذلك قال : فسافرت إلى بلدي ثم سافرت من بلدي بعد ذلك قاصدا حج بيت الله الحرام ، فركبت البحر فكان من قدر الله تعالى أن تكسرت بنا السفينة التي كنا بها ، قال : فبقيت أنا وأناس نحو السبعة ، فحملتنا بعض ألواح السفينة حتى ارتفعت لنا جزيرة بوسط البحر ، فتعاهلنا إليها وجلسنا ننظر الموت لا يكلم أحدهنا أحدا ، فبينما أنا أفكر إذ أتى الله تعالى بي إلى مدينة فاس والفقهاء الذين كنت أقرأ عليهم ، فوقعت الوصية بياني فاستغثت بالشيخ رضى الله عنه وأنا في ذلك الحال ، فأخذني شبه سنة وإذا بالشيخ رضى الله عنه وقف أمامي وقال لي : قل يا عليا بالالطاف نجنا مما نخاف ، قال : فانتبهت ، وأنا أقولها فلم تلبث إلا قليلا وإذا بسفينة ظهرت لنا ، فظهرت أشخاصا لرئيسها فقصد الجزيرة وحملنا وسار بنا حتى أزلنا حيث الأمن من البر ، قال : فأرخت ذلك اليوم ، ولما رجعت إلى فاس سألت عن الشيخ رضى الله عنه فقيل لي مات ، فسألت عن تاريخ وفاته رضى الله عنه فألفت اليوم الذي وقع لنا فيه ما وقع وشاهدت فيه تلك الكرامة العظيمة هو اليوم السابع من وفاته رضى الله عنه ، انظرها ففيها الغنية . ولصاحب [ مع ] رضى الله عنه وهنابه آمين :

إذا مسك الزمان يوما بضيمه	فتاد أيا نجهان يا واحد العصر
أخفني فقد ضاق الزمان بأهله	فيا نيك بالالطاف في معظم الأمر
ويكشف كل الكرب عنك بهمة	هلت فوق أفلاك السموات والهدر
ويأتيك بالخيرات من كل جانب	ويدفع عنك الكرب في البر والبحر الخ

قال رحمه الله :

(وَكَمْ لَهُ مِنْ تَصَرُّفٍ فِي الْعَوَالِمِ) (وَكَمْ لَهُ مِنْ رُؤْيَا لِغَيْبِ الْبَرِيَّةِ)

(وكم له) رضى الله عنه وعنا به آمين حيا وميتا من تصرف في (العوالم) العلوية والسفلية . وفي [ جه ] فمن مرآتي شيخنا رضى الله عنه التي تدل على ما ينتهى إليه أمره قال رضى الله عنه : رأيت وأنا صغير قبل بلوغ كأنه انتصب على كرسى المملكة وأنا جالس عليه ولي هساكر كثيرة وأنا أصرفها في قضاء الحوائج كأني ملك ، ثم قال : وقال أيضا : رأيت نفسي في صورة ملك وعقد لي الناس البيعة ومعى خلق كثير ونصبوا لي كرسى الخلافة على سطح مرتفع وعلى لباس الملوك فلما حانت الصلاة وهي صلاة الظهر أردت أن أمر أحدا من الناس يصلي بقا على عادي في البقطة ، فتفكرت وقلت الخليفة هو الذي يصلي بالناس ، فتقدمت وصليت بالناس حتى أتممت الصلاة وسلمت انظره . وفيه في باب الكرامات : فأما ما كان من قبيل التصريفات إما ظاهرا فحيث يفهم ذلك عنه رضى الله عنه تصريحا أو إشارة أو تلويحا ، وإما محتملا بحيث يحتمل أن يكون من قبيل التصريف أو المكاشفة ، فقد رأينا منه وشاهدناه وتحققنا ذلك عيانا وأبصرناك ما يعجز عنه الخط والقلم ولا يأتي عليه حد ولا علم إذا هو الباب لا تستوفي



آياته ولا تلحق غاياته ولا تنحصر أنواعه وأصنافه ولا تستكمل نعونه وأوصافه ولا يحصى عدده ولا ينقطع مدده ، بل هو أكثر من أن يستقصى أو ينال مرامه الأقصى ، انظروه . وفي [ م ] :

وكم تصرف لذا الولي في العالم العلوي والسفلي

ثم قال : وكم من الولاة عن مرتبته لظلمه عزله بهيته

وكم له من نصر وال لم يكن من قبل ذاك واليا حتى يمن

( وكم له ) رضى الله عنه وعنا به آمين ( من رؤيا ) بالبصيرة والبصر ( خير البرية ) صلى الله عليه وعلى آله وسلم . وفي [ جـ ] وقال أيضا : رأيت رؤيا تدل على حالى كله ، وذلك أنى رأيت صلى الله عليه وسلم راكبا على حصان فقلت وأنا ذاهب نحوه : إن سلمت عليه وهو فوق الحصان لم أدرك مرادى إلا بحسنة وإن سلمت عليه غير راكب فأدرك مرادى من غير تعب : فلما وصلته صلى الله عليه وسلم نزل من فوق الحصان وسلمت عليه ، فهكذا وقع في خاطري في ذلك النوم ، فلما سلمت عليه دخل إلى بستان رجل من عين ماضى وأحرم يصلى ، فلما أردت أن أحرم معه بينما أنا في استحضار النية ولم أحرم حتى ركع وسجد صلى الله عليه وسلم فأحرمت معه في الثانية فأكملتها معه إلى أن سلم ، فأولتها وأنا في ذلك الحال بأن نصف عمرى يضيع ولم أدرك فيه شيئا ونصفه الآخر أدرك فيه مرادى . فكان الأمر كذلك فله الحمد والمنة ، ثم قال : ومنها أنه قال كنت أخرج وأشد غاية في الماء المتغير من أثر الوضوء بل ولا أتوضأ منه حتى رأيت صلى الله عليه وسلم يتوضأ في إناء وكان الماء متغيرا من أثر الوضوء وقال لى : أنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ذلك تركت التخرج ورحلت منه : انظروه وانظر [ جـ ] تردد . قال رحمه الله :

( كَرُوْبَاهُ لِلنَّبِيِّ يَقْرَأُ وَالضُّحَى وَعِنْدَ فَرَضِي قَدْ رَمَاهُ بِالْحَقَّةِ

وَقَالَ لَهُ سَلْ مَا تَرِيدُ فَإِنِّي أُوْمِنُ فِي الدُّعَا فَأَعْظِمُ بِدُعَاكَ )

( كَرُوْبَاهُ ) رضى الله عنه وعنا به آمين ( للنبي ) حال كونه صلى الله عليه وعلى آله وسلم ( يقرأ ) سورة ( والضحى ) وعند وصول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم في قرامته - وسوف يعطيك ربك ( فترضى - قدر ماء ) ورمقه النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم بعينه الشريفتين ولحظه بهما ( بالحققة ) أى بأحسن لحظة ، ولحظة كتيرة مصدر لحظه كتيرة ، نظر إليه بمؤخر عينيه ، وفي الحديث : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خافض الطرف نظره إلى الأرض أطول من نظره إلى السماء ، جل نظره الملاحظة أى النظر بشق العين مما يلي الصدغ ( وقال ) النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ( له ) أى لائختم الحمدي المعلوم والقطب المكتوم سيدنا أبي القيس رضى الله عنه وعنا به آمين ( سل ) من سال يسأل كخاف يخاف لغة في سأل بالهمز والأمر منه سل واسئل انظر [ م ] ( ما تريد ) ما تحبه من المعارف والتجليات والأسرار والمقامات والأنوار ( فإننى ) بكسر الهمزة ( أؤمن ) يضم الأولى وفتح الثانية وكسر الميم المشددة من التامين : أى أقول آمين ، وهو اسم من أسماء الله تعالى بمد ويقصر . وتشديد الممدود لغة ومعناها اللهم اسمع واستجب . وفي [ جـ ] : آمين خاتم رب العالمين على لسان عباده المؤمنين ، وفيه ولا يجتمع ملاً فيدهو بعضهم ويؤمن بعضهم إلا أجابهم الله وفيه : أعطيت ثلاث



خصال أعطيت صلاة الصفوف، وأعطيت السلام وهو تجية أهل الجنة وأعطيت آمين ولم يعطها أحد ممن كان قبلكم، إلا أن يكون الله تعالى أعطاها هارون فإن موسى كان يدعو ويؤمن هارون، وفيه : « ما حسدناكم اليهود على شيء ما حسدناكم على قول آمين » وفيه : « لم تحسدنا اليهود بشيء ما حسدونا » ثلاث : التسليم والتأمين واللهم ربنا ولك الحمد : أي هذا طيبا كثيرا مباركا فيه، فمن قال ذلك تسارع مائة ملك ونيف وعشرون أونيف وثلاثون في كتابة ثوابه : انظر الحفنى . وفي إرشاد السارى وعند أبي داود من حديث أبي زهير النمرى قال : « وقف النبي صلى الله عليه وسلم على رجل قد ألح في الدعاء فقال أوجب إن ختم فقل بأي شيء ؟ قال بآمين » فأنه الرجل فقال يا فلان اختم بآمين وأبشر، فكان أبو زهير يقول آمين مثل الطابع على الصحيفة، فآمين طابع الدعاء وخاتم الله على عباده يدفع الله بها الآفات عنهم كما أن خاتم الكتاب يمنعه من ظهور ما فيه على غير من كتب إليه وهو الفساد، كذلك الختم في الدعاء يمنعه من الفساد الذي هو الخيبة كما في مسلم من حديث أبي هريرة مرفوعا : وإذا دعا أحدكم لا يقل اللهم اغفر لي إن شئت ولكن ليحزم وليعظم الرغبة : أي في الإجابة، وقال عبد الرحمن : ابن زبد آمين كنز من كنوز الجنة، وقال غيره : آمين درجة في الجنة تجب لقائلها اه . وعن نافع : كان ابن عمر لا يدعه إذا قرأ الفاتحة ويحضرهم على قوله عقبها، وقال سمعت منه في ذلك خير كثيرا وما يفعله الإخوان من الجهر به عقبها في الدعاء لا بأس به . وفي البخارى : وأمن ابن الزبير ومن وراءه حتى إن للمسجد الحجة : أي لصوتنا مرتفعا ( في الدعاء ) قصره للوزن والدعاء بالضم الرغبة إلى الله تعالى فيما عنده ( فأعظم ) فعل ماض تعجبي على صيغة الأمر ( بدعوة ) فاعل مجرور بباء زائدة : أي ما أعظم هذه الدعوة وما أحراما بالإجابة . وفي [ جع ] قال رضي الله عنه : رأيتني صلى الله عليه وسلم وأنا في تونس قال لي ادع بالمعرفة أو برادك وأنا أؤمن على دعائك فدعوت الله تعالى وأمن صلى الله عليه وسلم ثم قرأ سورة الضحى : فلما وصل إلى قوله تعالى - وسوف يعطيك ربك فترضى - رمقني ببصره الشريف صلى الله عليه وسلم وكل السورة اه . وبعضهم رحمه الله مخاطبا لسيد الوجود والسبب في كل موجود صلى الله عليه وسلم :

ألم يرضك الرحمن في سورة الضحى وحاشاك أن ترضى وفيما معذب

فأجابه بعض الإخوان إن رحمه الله ورضي عنه :

فوالله لا يرضى وفيما معذب ويستشفع الكريم فيمن يعذب فيشفعه فينا ويغفر ذنبا ويكرمنا بخير ما نترقب

وفي [ الشفا ] وروى عن بعض آل النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ليس آية في القرآن أرجى منها ولا يرضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخل أحد من أمته النار اه . قال رحمه الله :

( وما ليلال قال تجل حمامة من انفق ليلال لا تخف من مضيقه )

(و) من كراماته رضي الله عنه وعنايه آمين أنه قال له النبي صلى الله عليه وسلم مثل (ما) أي الكلام الذي قال (ليلال) بن رباح الصحابي الجليل مؤذن الرسول عليه الصلاة والسلام وليلال متعلق بقوله (قال)



أى مثل ما قال النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم لسيدنا بلال (نجل). وفى [س] النجل: الولد والوالد ضد اه (حمامة) بالصرف للضرورة على حد :

ولا اضطرار أو تناسب صرف ذو المنع :

وحامه كسحابة اسم أمه رضى الله عنها وهى صحابية أيضا ، وهى فى الأصل المرأة الحسنة ، وروى أن صواده يفرق على الحور العين خالات فيكمل به حسنهن وذلك شأن من أحبه الله تعالى. وفى [جص] «اتخذوا السودان فلان ثلاثة منهم من سادات أهل الجنة لفيمان الحكيم والنجاشي وبلال المؤذن» والمراد بالسودان الحبيشة بدليل هؤلاء الثلاثة فإنهم منهم ، وللهي عن الزنج يحدث «اجتنبوا الزنج للبطن والفرج» وورد أن البيت الذى يدخله حبشى أو حبشية تدخله البركة انظر الحفنى . وكان سيدنا عمر رضى الله عنه وعنايه أمين يقول : أبو بكر سيدنا وأعتق سيدنا : يعنى بلالا ، وفى [إرشاد السارى] وكان صادق الإسلام طاهر القاب شحيحا على دينه وعذب فى الله عذابا شديدا فصبر ومات على قومه فأعطوه الولدان فجعلوا يطوفون به فى شعاب مكة وهو يقول أحد أحد ، انظروه . وروى أنه أذن مرة بالشام فبكى وأبكى وأنه قال لأبى بكر رضى الله عنه وعنايه أمين : إن كنت اشتريتنى لنفسك فأمسكنى وإن كنت اشتريتنى لله تعالى فدهنى وعملى لله عز وجل ، فلانى رأيت أن أفضل عمل المؤمن الجهاد وأردت أن أرابط (من اتفق) بتقل حركة المعزة للذنون ومن ومدخولها المقصود لفظه بيان لما وأنفق أمر من الإنفاق (بلال) منادى مبنى على الضم حذف منه حرف النداء (لا تخف) من خاف فزع (من مضية) كسفينة من ضاع يضيع هلك وتلف ، ونص الحديث ، أنفق بلال ولا تخف من ذى العرش إقلا لا اه . وفى رواية «يا بلال» وفى أخرى «بلالا» بالتثنية لتشاكلة إقلا لا وذا قاله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لبلال «لما دخل عليه فوجد عنده صبرة تمر فقال ما هذا؟ فقال أدخره لأضيافك» انظر الحفنى . قال رحمه الله :

(وكل الذى تملى فعنى مترجم فأعظم بترجمان خير الخليفة)

(و) من كراماته رضى الله عنه وعنايه أمين أنه قال له النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم (كل) أى جميع (الذى تملى) أى تمليه للناس من أمليته الكتاب أمليته . وفى [س] وأمله قال له فكتب عنه قال تعالى - ولبلال الذى عليه الحق - (فعنى) متعلق بقوله (مترجم) أى فأنت مترجم عنى اسم فاعل من ترجمه عنه كدخرج فسر به بحسب ما يفهمه السامع (فأعظم) فعل ماض تعجى على صيغة الأمر (بترجمان) بضم الفوقية والجيم وفتحها وضم الجيم المفسر للسان ، وهو فاعل مجرور بباء زائدة أى ما أعظم ترجمان (خير) أفضل (الخليفة) الناس ونظائى على البهائم والطبيعة ، فسيدنا أبو الفيض رضى الله عنه وعنايه أمين ترجمان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم كما أنه صلى الله عليه وسلم ترجمان الحق جل وعلا . وفى [جع] ومن أكبر كراماته حفظه للعلوم النافعة فشكل من أراد أن يسأله ويكتب عنه على عنه من غير تأمل فى كل ما أراد كأنه لوح بين عينيه وهذا مشاهد للخاصة والعامة ، وقال لى مرة بعد أن كتبت عليه جواب مسألة لو سألتى أربع سنين وأنا أسمى عليه وهو يكتب لم يفرغ يعنى من غير تأمل : قالت : وهذه أحوال أهل العلم اللذى رضى الله عنهم ، ولا يستغرب هذا منه لأن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم قال له : كنأ أمليت فأنت مترجم عنى اه . وفى [جه] وسألته رضى الله عنه هل خير سيد



الوجود صلى الله عليه وسلم بعد موته كمحياته سواء ؟ فأجاب رضى الله عنه مانصه : قال : الأمر العام الذى يأتيه عاما للأمة طوى بساط ذلك بموته صلى الله عليه وسلم وبقي الأمر الخاص الذى كان يلقبه للخاص فإن ذلك فى حياته وبعد مماته دائما لا ينقطع ، انظره . وفى [ نخل ] ولاجل هذا المعنى قال هلمّاؤنا رحمهم الله إن للنبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى فى المنام فأمر بشئ أو نهى عن شئ ، فالواجب أن يعرض على كتاب الله تعالى وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام فإن وافق علم أن الرؤيا حق وأن الكلام حق وتكون الرؤيا تأييدا للرأى وبشارة له ، وإن خالفت علم أن الرؤيا حق وأن الشيطان أوصل إلى سمع الرأى غير ما تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : فعلى هذا فمن رأى النبي صلى الله عليه وسلم فى منامه ومخاطبه وكلمه ووصل إلى ذهن الرأى لفظا أو ألفاظا من الغوائد التى هى واقعة فى زمن الرأى أو قبله وتكون مخالفة لشريعته عليه الصلاة والسلام فلا يجوز له ولا لغيره التدبّر بها ، ولا أن يعتقد أن ما وصل إلى ذهنه فى منامه مما خالف الشريعة المطهرة أنه صحيح لأن تنزيه النبي صلى الله عليه وسلم عن نسبة ذلك وما شاكله إليه واجب متعين . انظره ، فقد أفاد وأجاد رضى الله عنه وأرضاه ، ولهذا قال سيدنا رضى الله عنه وعنايه آمين : أما الأمر العام فقد طوى بساطه قال تعالى - اليوم أكملت لكم دينكم - الآية ، وقال - ما فرطنا فى الكتاب من شئ - قال رحمه الله :

( وأنت من الأولاد للحسن النسب وأنت حبيبي وارثي فى الحقيقة )

(و) من كراماته رضى الله عنه وعنايه آمين أنه قال له النبي صلى الله عليه وسلم بقظة لامناما (أنت من الأولاد) جمع ولد كسبب وأسماء الحديث فإن الله جعل ذرية كل نبي فى صلبه وجعل ذريته فى صلب علي بن أبى طالب ، وفى [ جه ] وأما نسبه رضى الله عنه فهو شريف محقق ويرفع نسبه إلى مولانا محمد المنقّب بالنفس الزكية بن مولانا الحسن المثنى بن الحسن السبط بن مولانا على رضى الله عنهما ، ونسبه رضى الله عنه مذكور فى رسومهم هند أوائلهم فلم يلتفت سيدنا لذلك لما هو عليه من الجحد والاجتهاد ، ولم يكتف بما هو مذكور من الآباء والأجداد والرسوم وأخبار الأعيان والآحاد ، حتى سأل سيد الوجود وعلم الشهود صلى الله عليه وسلم فى كل نفس مشهود عن نسبه وهل هو من الأبناء والأولاد ومن الآل والأحفاد ؟ فأجابه صلى الله عليه وسلم بقوله أنت ولدى حقاً أنت ولدى حقاً أنت ولدى حقاً كررها صلى الله عليه وسلم ثلاثاً ، وقال له صلى الله عليه وسلم : نسبك إلى الحسن بن على صحيح وهذا السؤال من سيدنا رضى الله عنه لسيد الوجود صلى الله عليه وسلم بقظة لامناما اه (للحسن) السبط الشهيد بالسم سمته زوجته جعدة بنت الأشعث : دس إليها يزيد بن معاوية أن تسمه ويتزوجها ، وبذل لها مائة ألف درهم فقعلت والعياذ بالله ، وكم سام الشقوة الأشقياء . ومرض أربعين يوما ، فلما توفى رضى الله عنه أرسلت إلى يزيد بن معاوية تسأله الوفاء بما وعده فقال : إن لم ترضك للحسن فترضاك لأنفسنا . ولما احتضر قال لأخيه الحسين رضى الله عنه : الآن قد حضرت وفاتى ودنا فراقك وأنا لاحق بربى وأجد كبدى ينقطع ، وإنى لعارف من أين ذهبت فأنا أخاصه إلى الله تعالى ، فبحق عليك لا تسكمت فى ذلك بشئ ، فإن أنا قضيت لحبي ففسلنى وقصصنى وكفنى واحلنى على سريرى إلى قبر جدى رسول الله صلى الله عليه وسلم أجدد به عهدا ، ثم إلى قبر جدتى فاطمة بنت أسد فادفنى هناك ، وأقسم عليك بالله أن لا أرى فى أمرى محجمة دم .



ومن مناقبه رضي الله عنه وعنايه آمين : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحمله على هاتفه ويقول : اللهم إني أحبه فأحبه ، وأنه صلى الله عليه وسلم قال : من أحبني فليحبه وليعلم الشاهد الغائب اللهم إني أحبه فأحبه وأحب من يحبه ثلاث مرات ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق من أسواق المدينة فأنصرف فأنصرفت ، فقال أين لكع ثلاثا ، ادع الحسن بن علي ، فقام الحسن بن علي بمشي وفي عنقه السحاب <sup>(١)</sup> فقال النبي صلى الله عليه وسلم بيده هكذا فقال الحسن بيده هكذا فالتزمه ، فقال اللهم إني أحبه فأحبه وأحب من يحبه ، قال أبو هريرة : فما كان أحد أحب إلي من الحسن بن علي بعد ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ، وأنه صلى الله عليه وسلم قال : من سره أن ينظر إلى سيد شباب أهل الجنة فلي نظر إلى الحسن ، وأنه صلى الله عليه وسلم قال وهو على المنبر : إن ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين ، وقد فعل وله الحمد في الأولى والآخرة حيث التقى ومعه أربعون ألفا مع سيدنا معاوية رضي الله عنه ونزل له عن الخلافة واشترط عليه شروطا وقبلها سيدنا معاوية ، وأنه صلى الله عليه وسلم قال : من أحب حسنا وحسينا وأباهما وأمهما كان معي في الجنة ، وفي رواية : وكان متبعنا لستني ، اللهم إني أشهدك وأشهد رسولك صلى الله عليه وسلم أني أحبهما وأباهما وأمهما وأبا بكر وعمر وعثمان وجميع أصحاب نبيك صلى الله عليه وسلم ، وضح أنه رضي الله عنه حج خمسا وعشرين حجة ، وأنه خرج من ماله مرتين ، وأنه كثير الخود والسجاء ، وكان عطاؤه رضي الله عنه كل سنة مائة ألف ، فحبسها عنه سيدنا معاوية رضي الله عنه في بعض السنين فحصل له ضيق شديد . قال : فدعوت بدواة لتكتب لمعاوية لأذكره نفسي ثم أمسكت ، فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال : كيف أنت يا حسن ؟ فقلت بخير يا أبت ، وشكوت إليه تأخير العطاء عني ، فقال : أدعوت بدواة لتكتب لي مخلوق مثلك تذكره ذلك ؟ فقلت نعم يا رسول الله ، وكيف أصنع ؟ فقال : قل اللهم اقلد في قلبي رجاءك واقطع رجائي عن سواك حتى لا أرجو أحدا غيرك ، اللهم وما ضعفت عنه قوتي وقصر عنه عملي ولم تنه إليه رغبتى ولم تبلغه مسألتي ولم يجر على لساني مما أعطيت أحدا من الأولين والآخرين من اليقين فخصني به يا رب العالمين يا أرحم الراحمين اه . قال : فوالله ما ألحقت به أسبوعا حتى بعث لي معاوية بألف ألف وخمسمائة ألف ، فقلت : الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ولا ينحس من دعاه فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال : يا حسن كيف أنت ؟ فقلت بخير يا رسول الله وحدثته بحديثي ، فقال : يا بني هكذا من رجا الخالق ولم يرج المخلوق . وكان رضي الله عنه في غاية من الحلم والعفو والاحتمال والصبر وكظم الغيظ والإحسان للمسيء ، وغير ذلك من الأخلاق السنية والأوصاف البهية ورائة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وله وقبل لسيدنا الحسين رضي الله عنهما وهما آمين :

ما ودني أحد إلا بذات له	صفو المودة مني آخر الأبد
ولا جفائي وإن كنت المحب له	إلا دعوت له الرحمن بالرشد
ولا أوثمنت على سر فيحت به	ولا مددت لي غير الحميم بلدي
ولا أقول نعم يوما فأتبعها	مقا ولو ذهبت بالمال والولد اه

(١) وقوله سحاب : ككتاب : قلادة من سك وفرغل . والسك بالضم : نوع من العلب .



وروى أن رجلا من أهل الشام قال : دخلت المدينة فرأيت رجلا راكبا على بغلة فاسميت وهدى  
فقال لي قلبى ، فسألت عنه فقل لي هو الحسن بن على ، فامتلأ قلبي بغضا وحسدت عليا أن يكون له  
ولد مثله ، فجئته فقلت له أنت ابن أبي طالب ؟ قال نعم ، قلت فعل بك وبأبيك وجعلت أسبهما وهو  
يتبسم ، فلما انتفض كلامي قال أحسبك غريبا ؟ قلت نعم ، قال سر بنا ، إن احتجت إلى منزل أنزلناك  
وإلى مال واسيناك وإلى حاجة عاوناك ، فأنصرفت وما على وجه الأرض أحب إلى منه ، وأنه رضى الله  
عنه كان له غلام فجنى جنازة أوجبت عليه عقوبة شديدة فلما أقعد للضرب قال يا مولاي - والكاذبين  
الغيظ - قال كظمت ، قال يا مولاي - والعافين عن الناس - قال عفوت ، قال يا مولاي - والله يحب  
الحسين - قال أنت حر لوجه الله ولك ضعف ما كنت أعطيك . وأنه أغلظ مروان بن الحكم عليه يوما  
فسكت ، ثم امتخط مروان في يمينه فقال له رضى الله عنه ويحك أما علمت أن الشمال مثل هذا ؟ فسكت  
مروان فجزاه على إغلاظه بالتأديب وتعليم الخير ، وكان مروان أشد الناس بغضا لأهل البيت . وروى  
عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه أنه قال : كان لا يولد لأحد مولود إلا أتى به النبي صلى الله  
عليه وسلم فيدعو له ، فدخل عليه مروان بن الحكم فقال وهو الورع ابن الورع ابن الملعون اه وفضائله  
لا تستقصى ولا تعد ولا تحصى رضى الله عنه وعن جميع أهل بيته صلى الله عليه وعلى آله وسلم ( انتسب )  
من الانتساب . وفي [ جع ] فصل في التعريف بنسب شيخنا رضى الله عنه ووصلنا إلى ربنا قطب  
الأقطاب علم الشريعة وبحر الحقيقة مولانا أبي العباس أحمد ابن مولانا محمد المسكن ابن عمر ابن المختار  
ابن أحمد بن محمد بن سالم بن أبي العبد بن سالم بن أحمد الملقب بالعلواني ؛ ابن أحمد بن على بن عبد الله  
ابن العباس بن عبد الجبار بن إدريس بن إدريس بن إسحاق بن زين العابدين بن أحمد بن محمد بن عبد الله  
ابن الحسن الثاني ابن الحسن بن على بن أبي طالب كرم الله وجهه ، فهذا نسبه الموجود في العقود ولكن  
لم يعول الشيخ رضى الله عنه عليه وإن كان محققا عند آباءه حتى سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن نسبه  
وحقيقه له . سمعته يقول رضى الله عنه : سألت سيد الوجود صلى الله عليه وسلم عن نسبي هل أنا شريف  
أم لا ؟ فأجابه صلى الله عليه وسلم : أنت ولدي وكررها ثلاثا ، فمن حينئذ تحقق نسبه من سيد  
الوجود صلى الله عليه وسلم صرح بالشرف وجزم به ، وذلك لتحقيق نسبه في نفس الأمر لأن سيد  
الوجود صلى الله عليه وسلم أخبره بقطة لا مثاما ، انظره : وعلى ما ذكره هذا السيد الجليل الشريف  
الأصيل في هذا النسب الشريف والحسب الشريف قال بعض الإخوان رضى الله عنه :

فذاك مني دررا	وعسجدنا	نسب شيخنا التجاني	أحمد
ابن محمد بكى	ابن عمر	لشدة في دينه كمن غير	
والده المختار	نجمل	أحمد	ابن محمد بفتح
أول من نزل	عين ماضي	فصانها	صون أجام الماضي
سليط	سالم من	الأناس	ابن أبي العبد من
هو ابن سالم	سليط	أحمد	يدعى بعلواني بن
ابن على بن	عبد	الله	ولد عباس عن
ثم أضف	عبد	إلى الجبار	هو ابن إدريس من
سليط	إدريس	الكريم	الأفضل
ولد	إسحاق	العلم	الأكل



ابن علي هو زين العابدين      هو ابن أحمد إمام الزاهدين  
ابن محمد بنفس زكية      قد لقبوه بهذا التسمية  
وهو ابن عبد الله ذي الكمال      ابن المثني الحسن الأفعال  
ابن الشهيد الحسن المصطفى      ابن علي منبج الكرام  
ريحانة لسيد الوجود      وحيه وسيطه الحفيد  
يارب حقق نبي وحسي      بسيد الوجود خير العرب  
يارب كل لي كل مارب      بجاء أحمد العلي الرتب  
صلي وسلم بارك الله علي      محمد وآله ومن نبلا هـ

وللعامة السيد بابا بن أحمد بيب رضي الله عنه وعنا به آمين :

يا سائلا عن نسب التجاني      أحمد ذي العلوم والعرفان  
فإنه ينسب إلى خير نسب      لمن له النفس الزكية لقب  
وهو محمد بن عبد الله من      كان أبوه ينسب إلى الحسن  
وجده الحسن ثاني الحسين      سبط الرسول بنت خير النقلين  
فكان سبط صيطي النبي      جدنا لهذا العارف الولي  
أكرم به من نسب لا نسا      أفضل من آل الرسول المجتبي  
يارب نجنا من الجحيم      بجاء هذا النسب الكريم  
فنسب الشيخ علا فوق العلا      حتى علا على السموات العلا هـ

(و) من كراماته رضي الله عنه وعنا به آمين : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له (أنت حبيبي) وأنت (وارثي في الحقيقة) وفي [ جمع ] قال الشيخ رضي الله عنه : قال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم : أنت حبيبي وكل من أحبك حبيبي . وضمن الولاية لكل من أحبني ولو كان على أي حاله فتمسكوا بهم هذا . قال رحمه الله :

(وكان يرى النبي في حال يقظة  
وليس يغيب عنه بمقدار طرفة  
وبأنه عن كل أمر يريد  
فيأمره ويرى مقام وسيلتي)

(و) من كراماته رضي الله عنه وعنا به آمين : أنه (كان) في النوم والاستمرار (يرى) أي يبصر بعيني رأسه (النبي) صلى الله عليه وسلم : أي ذاته الحقيقية . وفي [ حب ] وأما من رأى سيد الوجود صلى الله عليه وسلم في المنام فإن رؤياه تنقسم إلى قسمين : أحدهما مالا تعبير فيه وذلك بأن يراه على الحالة التي كان صلى الله عليه وسلم عليها في دار الدنيا التي كان الصحابة رضي الله عنهم يشاهدونه صلى الله عليه وسلم عليها ، ثم إن كان الراي من أهل الفصح والعرفان والشهود والعبان فإن الذي رأى هو ذاته الطاهرة الشريفة ، وإن لم يكن من أهل الفصح فتارة تكون رؤياه كذلك وهو النادر وتارة تكون وهو الكثير يرى صورة ذاته الشريفة لأعين ذاته ، وذلك لأن لذاته الشريفة الطاهرة صوراً يراها صلى الله عليه وسلم في أماكن كثيرة في المنام وفي اليقظة ، وذلك لأن لذاته صلى الله عليه وسلم نوراً منفصلاً عنها قد امتد به العالم كله فأمّن موضع منه إلا وفيه النور الشريف ، ثم هذا النور تظهر فيه ذاته عليه الصلاة والسلام كما تظهر



صورة الوجه في المرآة فأنزل النور بمثابة مرآة واحدة ملأت العالم كله والمرتمم فيها هو الذات السكرية  
 فمن هنا كان يراه عليه الصلاة والسلام رجل بالشرق وآخر بالمغرب وآخر بالجنوب وآخر بالشمال ،  
 وأقوام لا يحصون في أماكن مختلفة في آن واحد ، وكل يراه عنده وذلك لأن النور الكريم الذي ترسم  
 فيه الذات مع كل واحد منهم ، انظره . ولا بد ( في حال ) أي وقت وساعة ( يقظة ) يسكون القاف  
 للوزن واليقظة حركة ضد النوم من يقظ كسكرم وفرح وضرب على ما قيل . وفي [ هـ ] وسمعه  
 رضي الله عنه يقول : لكل شيء علامة ، وعلامة إدراك العبد مشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة  
 أن يشتغل الفكر بهذا النبي الشريف اشتغالا دائما بحيث لا يغيب عن الفكر ولا تصرفه عنه الصوارف  
 ولا الشواغل ، فتراه يأكل وفكره مع النبي صلى الله عليه وسلم ويشرب وهو كذلك ويخاصم وهو  
 كذلك وينام وهو كذلك . فقامت وهل يكون ذلك بحيلة وكسب من العبد ؟ فقال رضي الله عنه لا إذ  
 لو كان بحيلة وكسب من العبد لوقعت له العقلة عنه إذا جاءه صارف أو عرض شاغل ولكنه أمر من الله  
 تعالى يحمل العبد عليه ويستعمله فيه ، ولا يحس العبد من نفسه اختيارا فيه حتى لو كلف العبد دفعه ما استطاع  
 ولهذا كانت لا تدفعه الشواغل والصوارف فيأطن العبد مع النبي صلى الله عليه وسلم وظاهره مع الناس  
 يتكلم معهم بلا قصد ويأكل بلا قصد ويأتي بجميع ما يشاهده في ظاهره بلا قصد لأن العبرة بالقلب  
 وهو مع غيرهم ، فإذا دام العبد على هذا مدة رزقه الله تعالى مشاهدة نبيه الكريم ورسوله العظيم  
 في اليقظة ، ومدة الفكر تختلف فمنهم من تكون له شهور ومنهم من تكون أقل ومنهم من تكون له  
 أكثر . قال رضي الله عنه : ومشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم أمرها جسيم وخطبها عظيم ، ولولا أن  
 الله تعالى يقوى العبد ما أطاقها ، لو فرضنا رجلا قويا عظيما اجتمع فيه قوة أربعين رجلا كل واحد منهم  
 يأخذ بأذن الأسد من الشجاعة والبسالة ، ثم فرضنا النبي صلى الله عليه وسلم يخرج من مكان على هذا  
 الرجل لا تفلقت كبده وذابت فائه وخرجت روحه وذلك من عظمة سطوته صلى الله عليه وسلم ، ومع  
 هذه السطوة العظيمة في تلك المشاهدة الشريفة من اللذة ما لا يكيف ولا يحصى حتى أنها عند أهلها  
 أفضل من دخول الجنة : وذلك لأن من دخل الجنة لا يرزق جميع ما فيها من النعم بل كل واحد له نعيم  
 خاص به بخلاف مشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم فإنه إذا حصلت له المشاهدة المذكورة سقبت ذاته  
 بجميع نعيم أهل الجنة فيجده لذة كل لون وحلاوة كل نوع كما يجد أهل الجنة في الجنة ، وذلك قليل  
 في حق من خلقت الجنة من نوره صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم ومجد وعظم وعلى آله  
 وصحبه وسلم . قال رضي الله عنه : وفي كل مشاهدة يحصل هذا السقي فمن دام له هذا السقي  
 انظره . ثم قال : وسمعه رضي الله عنه يقول : سألت الشيخ عبد الله البرنابى أعلم شيئا  
 في الدنيا هو أحسن من دخول الجنة ، وشيئا في الدنيا هو أقبح من دخول جهنم ؟ فقلت : أعرف  
 ما سألت عنه ، أما الذي هو أفضل وأعز من دخول الجنة فهو رؤية سيد الوجود صلى الله عليه وسلم  
 في اليقظة فيراه ألوى اليوم كما يراه الصحابة رضي الله عنهم فهي أفضل من الجنة ، وأما الذي هو أقبح  
 من دخول جهنم فهو السلب بعد الفتح ، انظره : وفيه أن في باطن كل ذات ثلاثمائة وستة وستين عرقا  
 كل عرق حامل للخاصية التي خلق لها ، والعارف ذو البصيرة يشاهد تلك العروق مضيئة شاعلة  
 في معاني خواصها ، فإن كتب عرق بشمول لخاصيته وللحسد عرق يضيء به وتارياه عرق يضيء به  
 والكبر عرق يضيء به ، وهكذا حتى تأتي على سائر العروق حتى أن العارف إذا نظر إلى الذوات



رأى كل ذات بمنزلة فنار علقت فيه ثلاثمائة وست وستون شمعة كل شمعة على لون لا يشابه لون غيرها  
ثم هذه الخواص في كل واحدة منها تفاصيل وأقسام فخاصية الشهوة مثلا لها أقسام بحسب ما تضاف إليه  
فإن أضيفت إلى الفروج كانت قسما وإن أضيفت إلى الجاه كانت قسما وإلى المال كانت قسما وإلى طول  
الأمل كانت قسما ، وهكذا خاصية الكذب فمن حيث أن صاحبها لا يقول الحق تعد قسما ومن حيث  
أن صاحبها يقطن في غيره أنه لا يقول الحق ويشك في كلامه ولا يصدقه تعد قسما ، ولا يفتح على العبد  
حتى يقطع هذه المقامات بأسرها فإذا أراد الله بعبد خيرا وأهله للفتح فإنه يقطعها عنه شيئا فشيئا على  
التدرج ، فإذا قطع هذه مثلا خاصية الكذب حصل على مقام الصدق ثم على مقام التصديق ، وإذا  
قطع عنه خاصية الشهوة في المال حصل على مقام الزهد أو شهوة المعاصي حصل على مقام التوبة أو شهوة  
طول الأمل حصل على مقام التجاني عن دار الغرور وهكذا ، ثم إذا فتح عليه وحصل السر في ذاته  
تدرج في مقامات المشاهدة للمعالم ، فأول ما يشاهد الأجرام الترابية ثم الأجرام العلوية ثم الأجرام النورية  
ثم يشاهد سريان أفعاله تعالى في خلقته ، وله في مشاهدة الأجرام الترابية تدرج فأول ما يشاهد الأرض  
التي هو فيها ، ثم يشاهد البعور التي فيها ثم يشاهد ما بين الأرض التي هو فيها والأرض الثانية بأن يحرق  
نظره التخوم إلى الثانية ثم يشاهد الأرض الثانية ثم تخومها إلى الثالثة وهكذا إلى السابعة ، ثم يشاهد الجو  
الذي بينه وبين السماء الأولى ثم السماء الأولى ، وهكذا على نحو الترتيب السابق في الأرض ، ثم يشاهد  
البرزخ والأرواح التي فيه ثم الملائكة والحفظة وأمور الآخرة ، وعلى العبد في كل مشاهدة من هذه  
المشاهدات حتى من حقوق الربوبية وأدب من آداب العبودية ، ويعرض له في ذلك قواطع وتعتريه  
عوائق ويشاهد أمورا هائلة فتأله ، فلو لا توفيق الله تعالى وفضله على العبد الضعيف ورحمته به لكان  
أقل درجاتها يرجع بسببها من جملة الحمقى ، ثم قطعه لمقامات المشاهدة وأهوالها أصعب عليه من قطعه  
مقامات خواص النفوس لأن قطعه لمقامات الخواص باطن لا يشعر به إلا بعد الفتح وقطعه لمقامات  
المشاهدة ظاهري يعاينه ويراه لأنه أمر يخوضه بعد الفتح ، فإذا صفا نظره وتم نور بصبرته ورحمة الله  
الرحمة التي لا شفاء بعدها رزقه الله سبحانه رؤية سيد الأولين والآخرين عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم  
فيراه عيانا ويشاهده يقظة ، ويمده الله تعالى بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر  
فحينئذ يحصل على مقام الهناء والسرور فهنيئا له السعادة انظره . اللهم ارزقنا هذه السعادة الأبدية بمحض  
العناية الصمدية آمين :

إن يكن عظم زلتي حجب رؤيا	ك فقد هز داء قلبي الدواء
آه مما جنيت إن كان يغني	ألف من عظيم ذنب وهاء
عرفت الذي قد حال بيني وبينه	ذوب بها العمر الحزين مضجع
عواصف عصياتي وقيد جرائمي	منعت بها عنه ومثلي بمنع
عصيت فقلت كيف أتى محمدا	ووجهي بأثواب المعاصي مبرقع
علمت لك قلبي كيف تطلب قربه	وأنت كما أدري إلى الذنب تسرع
عسى الله من أجل الحبيب ومدحه	يداركني بالعفو فالجود أوسع

اعلم أن هذه الكرامة العزيزة المنال العظيمة المقدار والمثال من أكبر عوائقها وأفضل موانعها صحبة  
الظلمة والفجرة والفسقة . وقد نقل الشعراني أن الإمام السيوطي رضى الله عنه كتب لمن سأله شفاعته



هند سلطان وقته ما نصه : اعلم يا أخى أننى اجتمعت برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وقتى هذا خمساً وصعين مرة بقظة ومشافهة ، ولولا خوفى من احتجابه صلى الله عليه وسلم عنى بسبب دخول لولاية لطاعت القلعة وشفعت فيك عند السلطان ، وإنى رجل من خدام حديثه صلى الله عليه وسلم وأحتاج إليه فى تصحيح الأحاديث التى ضعفها المحدثون من طريقهم ، ولا شك أن نفع ذلك أرجح من نفعك أنت يا أخى اه . قال : وبؤيد الشيخ جلال الدين فى ذلك ما اشتهر عن سيدى محمد بن رزين الماذح لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يراه يقظة ومشافهة ولما حج كلمه من القبر ، ولم يزل هذا مقامه حتى طلب منه شخص أن يشفع له عند حاكم البلد ، فلما دخل عليه أجلسه على بساطه فانقطعت عنه الرؤية ، فلم يزل يتطاب من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تراءى له من بعيد فقال «تطلب رؤيتى مع جلوسك على بساط الظلمة لا سبيل لك إلى ذلك ، فلم يبلغنا أنه رآه بعد ذلك حتى مات .

هذه غائى وأنت طوبى ليس يخفى عليك فى القلب داء

الأمان الأمان إن فؤادى من ذنوب أتيتن هباء

أنا رجل أنقلت ظهري بركة ومن زل يأوى الشفيع وبهاجاً

أعشى أجرتى ضاع عمرى إلى منى بأثقل أوزارى أراى أرزاً

إذا لم يكن لى من جناحك شافع شقيت قتلى غير جناحك ملجأ

دهور تقضت بالذنوب ومن تكن عليه ذنوب فالشفيع محمد

صلى الله عليه وعلى آله وسلم وشرف وكرم ومجد وعظم .

(و) من كراماته رضى الله عنه وعنايه آمين : أنه ( ليس يغيب ) النبى صلى الله عليه وسلم ( عنه ) أى من الختم الحممدى المعلوم سيدنا أبى الفيص رضى الله عنه وعنايه آمين ، وهذه كرامة أخرى غير التى قبلها وإن كانت تشاركها فى رؤية الذات الحقيقية حقيقة ( مقدار ) بكسر الميم مبلغ الشيء ( طرفه ) كتمرة مصدر طرف ببصره أطبق أحد جفنيه على الآخر أو أطرق بينيه حرك جفنيه المرة منه طرفه وعن سيدنا أبى الفيص رضى الله عنه وعنايه آمين فى قول أبى العباس المرمى رضى الله عنه : منذ أربعين سنة ما حجبت فيها عن رسول الله طرفه عين ، ولو حجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه عين ما عددت نفسى من المسلمين ، مانصه : الجواب عن هذا أن هذه الخصوصية ليست للمرمى وحده وإنما هى لقطب الأقطاب فى كل وقت منذ جلوسه على كرسي القطبانية ، ولا تقع بينه وبين رسول الله حجابية أصلاً ، وكلما جال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حضرة الغيب ومن حضرة الشهادة إلا وعين قطب الأقطاب متمكنة من النظر إليه ولا يحتجب عنه فى كل لحظة من اللحظات اه كما فى [ جمع ] وعن سيدى على الخواص رحمه الله : لا يكمل عبد فى مقام العرفان حتى يجتمع برسول صلى الله عليه وسلم أى وقت شاء اه .

(و) من كراماته رضى الله عنه وعنايه آمين : أنه كان ( يسأله ) أى النبى صلى الله عليه وسلم ( عن كل أمر ) من الأمور النازلة به ( يريد ) أى يريد فعله أو تركه ، ويشاوره فى جميع أموره فيعتمد على ما اقتضته إشارته صلى الله عليه وسلم فى كل شيء دق أو جل .

[ تنبيه ] اعلم أن هذه الرؤية اليقظية لذاته صلى الله عليه وسلم الحقيقية حقيقة لا تقتضى الصحة لمن أكرمه الله تعالى بهذه المنقبة ، لأن شرط الصحة أن يراه الرأى وهو فى عالم الملك وهذه رؤية وهو فى



عالم الملكوت وهي لا تفيض الصلابة ، وورد أن جميع أمته صلى الله عليه وسلم عرضوا عليه فرأهم ورأوه ولم يقدم ذلك صحة لأن الرؤيا في عالم الملكوت . فعالم الملك هو عالم الخس والشمادة وعالم الملكوت هو عالم اللطافة والغيب ومن شأنه خرق العوائد . وعن الحائمي رضي الله عنه أن من أكرمه الله بهذه المزية الجسيمة والمنقبة العظيمة يحشرون معه صلى الله عليه وسلم يوم القيامة كما تحشر الصحابة الكرام معه ، لكنهم لا يرتقون إلى درجة الصحابة رضي الله عنهم . انظر [ غ ] (فيارب) منادى مضاف منصوب بحذف ياء المتكلم اكتفاء عنها بكسرة (ورثي) من التورث يقال ورثه برثه بالكسر فبهما وأورثه بالهمز وورثه بالتضخيف : أي جعله من ورثته (مقام) منزلة ومرتبة (وسيلتي) سيدنا أبي القيس رضي الله عنه وعنايته آمين وما ذلك على الله بعزيز ، وسيأتي أن من خصه وصيات أهل هذه الأحذية إلحاقهم بدرجة وصيتهم قال تعالى - والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بإيمان ألحقناهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء - . [ لطيفة ] أخبرني من أثق به أنه كان يومائع بعض الخاصة متعنا الله وإياه بالرضى الأبدى وأفاض علينا وعليه من النور الأحمدى والسر الحمدي آمين ، فتذاكرنا في فضائل أهل الأحذية فأخذه الحال فقال : والله ما يرفع الشيخ قدما حتى نضعه ، فلما صحى من حاله قال لي : ما الذي قلت ؟ فقلت له : - وأما بنعمة ربك فحدث - فتبسم رضي الله عنه وعنايته آمين وزادنا في أمثاله آمين ، ولبعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه أبيات في التوسل على حروف سهل بن سعد الصحابي من الصحابي رضي الله عنهما وعنايتهما آمين وهي :

سألت رسول الله رؤية وجهه	١	سألته ذلك في مقام وبقظة	١
هنيئاً لمن رأى النبي ببقظة	٢	هويت رسول الله في كل لحظة	٢
لنقض مناي يا كريم مجاهده	٣	لديكم فإنه خير وسيلة	٣
بجاه النبي ومن حوته العبادة	٤	بسهل بن سعد من ربي برؤية	٤
ننال بها كل المني والسعادة	٥	نفوق بها أوج المعالي السعيدة	٥
سما وعلا من قد رآه ببقظة	٦	سماء وغيرها بكل فضيلة	٦
عست نفحة وعطفة من نبينا	٧	على بنظرة بفضل ومثبة	٧
دعوتك يا الله بالله فاستجب	٨	دعائي بجاه المصطفى ووسيلتي	٨

وله مثل ذلك في حسن بن علي رضي الله عنهما وعنايتهما آمين :

حشاك رسول الله تطرد من أتي	١	حشاك لعناء يفوز بنظرة	١
سألتك بالسبطين رؤية وجهكم	٢	سؤال غريق في ذنوب عظيمة	٢
ننال بها خير المني والمواهب	٣	نفوز بها بمحض فضل ومنة	٣
بأهمها الزهرا وجاه أبيهما	٤	بجاهك يا خير الوري آمن برؤية	٤
نحوز بها ذرى المعالي العزيرة	٥	نفوق بها جميع من في البسيطة	٥
عليك رسول الله أركي نحيتي	٦	هست رؤية منكم بنوم وبقظة	٦
لترحم إني مذبذباً متوصلاً	٧	لكم رسول الله فامتن بحيتي	٧
يريد رسول الله نوما وبقظة	٨	يشاهده في كل حال وجنة	٨



اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله وأذقنا بالصلاة عليه لذة وصالة آمين . قال رحمه الله :

( وَيُصْحَبُهُ الْإِثْنَيْنِ مَعَ يَوْمٍ جُمُعَةٍ وَمَعَهُ مِنَ الْأَمْلاكِ عِدَّةٌ سَبْعَةٌ  
اَلْكَتَبِ أَسَامِي مِنْ بَرَاءَةِ بَرَقَةٍ وَأَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ بِرُؤْيَا  
بَدُونِ الْحِسَابِ وَالْعِقَابِ فَهَذِهِ سَرَتْ بِوَرَائِهِ لِكُلِّ خَلِيفَةٍ )

ومن كراماته رضى الله عنه وعنايه آمين : أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ( يصحبه ) من صحبه إذا لازمه ولا يفارقه طرفه عين ( الاثنين ) اسم يوم من الأسبوع ، وفي [ من ] والاثنان والثني ثاني يوم في الأسبوع جمعه أثناء وأثنان اه ( مع ) يسكون العين (يوم جمعة) يسكون الميم وتضم وتفتح مفردا وجمعا ويجمع على جمع كصرد ، وفي [ جمع ] مسألة سمعته رضى الله عنه يقول : تفكرت في اختصاص سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بيوم الاثنين فتبين لي أنه لما كان هو الوجود الثاني لم يتقدمه إلا الوجود القديم ، وكذلك هذا اليوم هو الثاني من الأيام لم يتقدمه إلا يوم الأحد فلماذا كانت تقلب أطواره صلى الله عليه وسلم في يوم الاثنين فيه ولادته وفيه هجرته وفيه دخوله لطيبة وفيه أرسل وكذلك سيدنا آدم عليه السلام في اختصاصه بيوم الجمعة وتقلب أطواره فيه لمناسبة وجوديته لأن سيدنا آدم هو الموجود الأخير من الموجودات وهو الأخير عنه عند العارفين بالتجلى الأخير واللباس الآخر ، وهذا اليوم هو اليوم الأخير من الأيام التي خلق الله فيها خلقه قال تعالى - خلق السموات والأرض في ستة أيام - وفي اليوم السابع قال تعالى - ثم استوى على العرش - على ما أراد وعلم ولم يخلق فيه مخلوقا فلماذا المناسبة كانت أطوار سيدنا آدم عليه السلام من خلقه ودخوله الجنة وخروجه منها وقوته فيه اه قال رضى الله عنه : قلت لسيدنا رضى الله عنه على هذا القياس يكون يوم الاثنين أفضل من يوم الجمعة لاختصاص أطوار سيد الوجود صلى الله عليه وسلم به ؟ قال لي : التفضيل أمر إلهي لا علة له ولا يقاس ويفضل الله سبحانه ما شاء بما شاء على ما يشاء فما سمع من التفضيل لمخلوق من خبر الله وخبر رسوله صلى الله عليه وسلم فهو المفضل وما لا فلا اه ، وذكر في [ خل ] لتخصيص مولده بربيع الأول ويوم الاثنين أربعة أوجه . فقال الوجه الأول ما ورد في الحديث من أن الله تعالى خلق الشجر يوم الاثنين اه . وفي ذلك تفييه عظيم وهو أن خلق الأقوات والأرزاق والفواكه والخيرات التي يتغذى بها بنو آدم ، ويحيون ويتداوون وتشرح صدورهم لرؤيتهم وتطيب بها نفوسهم وتسكن بها خواطرهم عند رؤيتهم لأطمئنان نفوسهم بتحصيل ما يبقى حياتهم على ما جرت به العادة من حكمة الحكيم سبحانه وتعالى ، فوجوده صلى الله عليه وسلم في هذا الشهر في هذا اليوم قررة عين بسبب ما وجد من الخير العظيم والبركة الشاملة لأمتة صلوات الله عليه وسلامه ، أنظره . وفي [ هب ] أنه صلى الله عليه وسلم ولد عام الفيل قبل محي الفيل ، وبركة وجوده صلى الله عليه وسلم بمكة طرد الله الفيل عن أهلها ، وأن شهر ولادته هو ربيع الأول وأنه ولد عليه الصلاة والسلام في ربيع الأول ، وهذا هو الواقع في نفس الأمر يعني أنه ولد ليلة السابع منه ، أنظره . وفي [ جص ] وإن لله تعالى في كل يوم جمعة مائة ألف عتيق يعقدهم من النار كلهم قد استوجبوا النار ، وفيه سيد الأيام عند الله يوم الجمعة أعظم من يوم النحر والنفطر ، وفيه خمس خلل : فيه خلق الله آدم ، وفيه أهبط من الجنة إلى الأرض ، وفيه



توفي وفيه ساعة لا يسأل العبد فيها الله شيئا إلا أعطاه إياه ما لم يسأل إن شاء أو قطيعة ، وفيه تقوم الساعة وما من ملك مقرب ولا سماء ولا أرض ولا ريح ولا جبل ولا حجر إلا وهو مشفق من يوم الجمعة ، وفيه : غير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم ، وفيه أهبط ، وفيه تيب عليه ، وفيه قبض ، وفيه تقوم الساعة ، ما على وجه الأرض من دابة إلا وهي تصبح يوم الجمعة مصبخة حتى تطلع الشمس شفقا من قيام الساعة إلا ابن آدم ، وفيه ساعة لا يصادفها عبد مؤمن وهو في الصلاة يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه هـ . زاد ابن حنبل ما لم يكن إن شاء أو قطيعة رحم هـ . واستدل بهذا الحديث من قال إن يوم الجمعة أفضل من يوم عرفة ، وقيل إن يوم عرفة أفضل . ووفق بعضهم بأن أفضل أيام الأسبوع يوم الجمعة ، وأفضل أيام السنة يوم عرفة هـ وهو توفيق حسن ( ومعه ) يسكون العين أي ومع النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ( من الأملاك ) جمع ملك كسبب وأسباب ، وفي [ س ] الملك عرك واحد الملائكة والملائك هـ ( عدة ) بكسر العين أي جماعة ( سبعة ) يسكون موحدة ( لكتب ) مصدر كتب الكتاب خطه ( أسامي ) جمع أسماء جمع اسم ، ويجمع أسماء أيضا على أسماء وأسماءات ( من ) موصولة أو موصوفة بقوله ( يراه ) يبصره في هذين اليومين ولو بعد وفاته إن شاء الله تعالى - ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون - فكل من رأى سيدنا أبا الفيض رضي الله عنه وعنايه آمين في هذين اليومين أو رآه سيدنا بالأولوية إذ نظره تبارك للبرية ، ولو كان الرائي أو المرئي يهوديا أو نصرانيا فضلا عن المؤمنين إذ لا يراه فيهما إلا من صفت له السعادة وأنه يموت على الإسلام - ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم - نحاشا من كان مبهضا له أو لأهل طريقته ، فهو والعباد بالله من المحرومين المطرودين - الأغصان الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا - ( برقة ) كفرقة ، وفي [ س ] الرقة بالضم التي تكتب وما يرفع به الثوب هـ أي برقة من ذهب كما صرح به في [ جه ] ( وأنه ) يفتح الهمزة أي ويكتبون أن من رأى سيدنا أبا الفيض رضي الله عنه وعنايه آمين ( من أهل الجنة ) بكسر الجيم جمع جنة يفتحها ، وهي في اللغة الحديقة ذات النخل والشجر ( رؤية ) والرؤية بالضم النظر بالعين أي بسبب رؤيته لسيدنا أبي الفيض في هذين اليومين ( بدون ) أي من غير تقدم ( الحساب ) أي محاسبته تعالى إياه على ما سلف منه من المخالفات ( و ) بدون ( العقاب ) أي ومن غير أن يعاقبه الله تعالى على ما فعل من السيئات إكراما بجناب سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنايه آمين : وفي [ جمع ] وعن كراماته الكبرى التي شاعت في الأقطار واستفاضت في البوادي والقرى والأمصار وهي قول سيد الوجود صلى الله عليه وسلم إن من رأى وجهك يوم الجمعة أو يوم الإثنين دخل الجنة بلا حساب ولا عقاب ثم قال : وهذا نص قوله صلى الله عليه وسلم لقدوتنا هـ بعزة ربى يوم الإثنين ويوم الجمعة لم أفارقك فيما من الفجر إلى الغروب ومعى سبعة من الأملاك وكل من براك في اليومين يكتبون اسمه في ورقة من ذهب ويكتبونه من أهل الجنة وأنا شاهد على ذلك ، وتكثر من الصلاة على في هذين اليومين فكل صلاة تصلها على أسمعتك وأرد عليك ، وكذلك جميع أعمالك تعرض على والسلام هـ ، وفي [ جه ] وكذلك من حصل له النظر فينا يوم الجمعة أو الإثنين يدخل الجنة بغير حساب ولا عقاب إن لم يصدر منه صلب في جانبنا ولا بغض ولا إذابة ومن حصل له النظر في هذين اليومين فهو من الآمين إن مات على الإيمان وإن سبق أنه يحصل له العذاب



في الآخرة فلا يموت إلا كافراً اهـ (فهذه) أي فهذه الكرامة المثلث والمنقبة الفضل (سرت) من السريان يقال سرى عرق الشجر دب تحت الأرض (بوراة) بكسر الواو مصدر ورث يرث ورثاً ووراثه وإرثاً وورثة بكسر أولها وهو من الأفعال التي وردت الكسر في ماضيها ومضارعها . وفي لامية ابن مالك . وأفرد الكسر فيما من ورث وورثي وورم وورعت ومقت مع وقتت خلا

وثقت مع وري المخ أحوها اهـ أي بسبب الورثة الأحدية التجانية (لكل خليفة) من خلائف سيدنا أبي الفيص رضي الله عنه وعنايه آمين . وفي [ مع ] إن من آحادهم يعني أهل الطريقة الأحدية من إذا رآه شخص يوم الاثنين أو يوم الجمعة فإن الرائي يدخل الجنة بغير حساب ولا عقاب وورثة أحدية نجانية . قلت : قد تقدم أني رأيت في يد الشيخ رضي الله عنه وأرضاه وعنايه آمين حلة من نور وقال لي : من رآها يدخل الجنة ، ثم ألبسني إياها اهـ . وفي [ غ ] فيبغي للمصدق الراغب في الاستكثار من الخير أن ينظر في وجه كل من لقيه في اليومين من أهل هذه الطريق بهذه النية قصداً لأن يعثر على أحد من أصحاب هذه الورثة ونية المؤمن خير من عمله اهـ . قال رحمه الله :

(وجاذا لـكـل من رأى الختم مطلقاً وقيد ما مضى بخير مزينة)

(وجا) قصره للوزن (ذا) أي جاء هذا أي دخول من رآه الجنة بلا حساب ولا عقاب في اليومين المذكورين (لكل) لجميع [ من رأى ] أبصر بعينه أو بعين البصيرة إن شاء الله فالله لا يخيب الرجاء (الختم) المحدث المعلوم والقطب المكتوم سيدنا أبا الفيص رضي الله عنه وعنايه آمين (مطلقاً) أي في جميع الأسبوع لا بخصوص اليومين المذكورين (و) لكن قد (قيد ما مضى) من الرؤية فيهما (بخير) أفضل وأشرف (مزينة) وهي كتابة الملائكة عليهم السلام اسم الرائي أو المرتضى في رقعة من ذهب ، وتأكد الوعد فيه بالقسم وذلك مزينة اعتناء من النبي صلى الله عليه وسلم بمن رآه فيهما . وفي [ غ ] ورأيت في كلام بعض من كان مشاراً إليه بالفتح من الأصحاب ما يشير إلى أن المختص برأيه في اليومين هو السعادة التي لا شقاوة بعدها يعني أنه لا يراه في اليومين إلا من سبق في علم الله تعالى أنه يكون سعيداً فيدخل الكفار في هذا الخطاب وينسحب الحكم عليهم في هذا المقام بفضل الملك الوهاب ، فيقال لا يراه في هذين اليومين إلا من سبق في علم الله تعالى أنه يختم له بالسعادة كائناً من كان فإذا رآه الكافر في أحد اليومين ختم له بالإيمان ، وعليه فتختص الرؤية المطلقة في كل يوم بمن كان مسلماً سواء كان من الأصحاب أم لا ، حسناً هو مصرح به في الجواهر ، وهذه المقيدة باليومين بما يشمل كل من رآه ولو كافراً ، ويؤكد هذا ما أخبرنا به غير واحد من خاصة أصحاب سيدنا رضي الله عنه : وهو أن يهودياً كان يخطط للشيخ رضي الله عنه ثياباً فجلس بلزائه بعض الأصحاب وتحدثوا بهذه الكرامة بينهم فسمعهم اليهودي من غير أن يأتوا إليه بالا فاحتال بأن أكل ما كان يخطط في أحد اليومين الاثنين والجمعة ، ثم طلب ممن كان يتوب عن الشيخ رضي الله عنه في قضاء المآرب أن يدفع ما يحتاجه للشيخ بيده ، وذكر أنه أراد أن يطلب منه الدعاء فتشاور النائب سيدنا رضي الله عنه على ذلك وذكر له ما طلبه ، فأذن له الشيخ رضي الله عنه فدخل وجلس بين يديه وأمعن النظر في وجهه ثم قال له : يا سيدي ها أنا رأيت وجهك وهذا يوم كذا ودعاه الشيخ وانصرف قال أمره إلى أن مات مسلماً بعد وفاة سيدنا رضي الله عنه تصديقاً لضمانه صلى الله عليه وسلم لسيدنا المؤكد بالقسم اهـ :



..... وما أحسن ما يبلغ المنى الأذكياء

وإذا سخر الإله أناسا لسعيد فلأنهم سعداء

وفي [د] إن هذه الكرامة وقعت لسيدنا رضى الله عنه وهو بالشلالة ، وأن من لا يصدق بهذا الوعد لا يدخل فيه اه . قلت : ومن شرطها أيضا أن ينظر إليه بعين الاحترام والاعتقاد لا بعين الازدراء والانتقاد ، وإلا فاحكم عليه بالنظر والإبعاد من هذه الرحمة المفاضة على العباد والكرامة العميمة سائر البلاد . وفي [مع] زار بعض السلاطين ضريح أبي يزيد رضى الله عنه وقال هل منا أحد ممن اجتمع بأبي يزيد ؟ فأشير إلى شخص كبير السن كان حاضرا هناك ، فقال له السلطان : هل سمعت شيئا من كلامه ؟ فقال نعم ، فقال من رأى لا تحرقه النار ، فاستغرب السلطان ذلك فقال كيف يقول أبو يزيد ذلك وهذا أبو جهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو تحرقه النار فقال ذلك الشيخ للسلطان إن أبا جهل لم ير النبي صلى الله عليه وسلم وإنما رأى يتيم أبي طالب ، ولو رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تحرقه النار ، ففهم السلطان كلامه وأعجبه هذا الجواب منه : أى أنه لم يره بالقد العظيم والإكرام واعتقاد أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم لورآه بهذه العين لم تحرقه النار ، ولكنه رآه بعين الاحتقار واعتقاد أنه يتيم أبي طالب فلم تنفعه تلك الرؤية ، وأنت يا أخى لو اجتمعت بقطب الوقت ولم تنادب معه لم تنفعك تلك الرؤية بل كانت مضرتها أعظم عليك من منفعتها انظره . قال رحمه الله :

( وما احتاج أهل البيت والأحذية وأهل عتبة لمذى الفضيلة )

( وما احتاج أهل البيت ) أى أهل بيته صلى الله عليه وعلى آله وسلم هذه الفضيلة والكرامة لآية التطهير . ونقل : أن بعض الشرفاء العلويين زار سيدنا أبا الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين في أحد هذين اليومين بهذه النية ، فلما دخل عليه جلس بين يديه وأمعن النظر فيه وقال : يا سيدنا ما اسم هذا اليوم ؟ فأجابه سيدنا رضى الله عنه وعنايه آمين بلبسة فقال له : الكلام في غير آل بيته صلى الله عليه وسلم اه . وفي [د] عصاة أهل البيت يسلك بهم مسلك أهل بدر يقال لهم « اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » وفي الحديث « سألت ربي أن لا يدخل أحدا من أهل بيتي النار فأعطاني ذلك » اه .

فليصنع الركب ماشاءوا بأنفسهم هم أهل بدر فلا يخشون من حرج

وعن القرطبي عن السدي في قوله تعالى - إن الله غفور شكور - غفور للذنوب آل محمد شكور لحسناتهم . وعن الحاتمي رضى الله عنه : أن أهل البيت النبوي يسلك بهم يوم القيامة مسلك أهل بدر وهذا مفهوم من آية التطهير . ولودخل واحد منهم النار لكان غير مطهر من الذنوب وكثيره سواء في المؤاخاة بالذنوب ، وحاشاهم من هذا فلأنهم مطهرون من سائر الذنوب وإذا كانوا مطهرين عند الله فلم يؤاخدهم بالذنوب وإذا لم يؤاخدهم فلم يدخل واحد منهم النار وهذه فائدة التطهير ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لسيدتنا فاطمة رضى الله عنها وعنايه آمين « إن الله تعالى غير معذبك ولا أحد من أولادك » ولأنه قبل لم سميت ابنتك فاطمة يا رسول الله ؟ قال « إن الله فطمها وفزيتها من النار » وأنه صلى الله عليه وسلم قال « وعدنى ربي في أهل بيتي من أقر بالتوحيد ولى بالبلاغ أن لا يعذبهم » وعن علي رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « اللهم إنهم عترة رسولك فهب مسيئتهم لحسنهم وهبهم لي ففعل » . قلت : ما فعل ربكم بكم بفعله بمن بعدكم .



[لطيفة] حكى أن بعض الفضلاء لم يصل على جنازة رجل من أهل البيت كان منهمكا في المعاصي فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له: لم لم تصل على فلان؟ قال يا سيدي إنه مرتكب للكبائر، فقال نسألك عن مسألة فقهية أجنى وهي أن الولد العاق هل يخرج عن نسيب بسبب حقوقه؟ فقال لا، فقال يكفي أنه ولدى فتاب الله، ووقع لغيره مثل ذلك فقالت له سيدتنا فاطمة رضي الله عنها وعنا بها آمين: أوما يسعه كرمنا ولم تتركه لعصيانه لأنها عالمة بأنه من أهل التطهير. وعن سيدتنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنا به آمين: أن أهل البيت لا ينفون في الخشر المعلوم الذي فيه عامة الخلق وإنما لم موضع خاص بهم كأولياء الله لأنهم خاصة الله العليا، وهذا موكول إلى التسليم له والتصديق لأنه ذكره من علومه الدنية الغيبية فلا يمكن البحث فيها لأن الأمور الغيبية لا يمكن إفشاؤها لكل أحد، وهذا القائل قطب ومرتبته أعلى من مراتب الخلق في العلوم الظاهرة والباطنة، ومن كان على هذه الصفة فلا يخبر بغير الواقع لأنه الوارث الحقيقي وهو خليفة النبي صلى الله عليه وسلم فهو أكمل وأتم وأعلم من غيره، ومن كان على هذا الوصف فلا يصدر منه خلاف الحق لا قولاً ولا فعلاً ولا خوفاً ولا حالاً، انظر [نصرة الشرفاء في الرد على أهل الخفاء] لابن المشري رضي الله عنه وعنا به آمين (و) ما احتاج أهل الطريقة (الأحمدية) المحمدية لهذه الفضيلة. وفي [جع أنتم وجميع الأحياء لا تحتاجون إلى رؤيتي إنما يحتاج إلى رؤيتي من لم يكن حبيبا ولا أخذ عني ذكرا ولا أكلت طعامه، وأما هؤلاء فقد ضمنهم لي بلا شرط رؤية مع زيادة أنهم معي في عليين، ولا يظن ظان أن عليين هي وعموم الجنة على حد سواء، وقد تفضل على صلى الله عليه وسلم بأن ضمن لي دخول من ذكرتهم إليها بلا حساب ولا عقاب واستقرارهم فيها، وأن من رأي فقط غايته يدخل الجنة بلا حساب ولا عقاب ولا يعذب ولا مطمع له في عليين إلا أن يكون ممن ذكرتهم وهم أحببنا ومن أحسن إلينا ومن أخذ عنا ذكرا فإنه يستقر معنا في عليين، وقد ضمن لنا هذا بوعده صادق لا يخلف له إلا أني استأنيت من هاداني بعد المحبة والإحسان فلا مطمع له في ذلك، وطلبت أيضا أن يموتوا كاهم على الإسلام فإن كنتم متمسكين فأبشروا بما أخبركم به فإنه واقع لجميع الأحياء قطعاً، انظره (و) ما احتاج (أهل محبة) ومودة صادقة لسيدتنا أبي الفيض وأهل طريقته رضي الله عنه وعنا به آمين (فقدني الفضيلة) والكرامة الثابتة لكل من رأى سيدنا أبا الفيض رضي الله عنه وعنا به آمين، لأن لهم مزايا وافرة ومناقب فاخرة زيادة على هذه الكرامة الباهرة، وطوى هنا بيت وهو:

ولكن فكيف الصبر ما الصبر شيمتي ولا صبر لي إلا برؤية بقطة  
اللهم بجاهه عندك أرنا وجهه مناما ويقظة حالاً وما لا دنيا وبرزخا آمين:  
عست عطفة منكم على بنظرة فقد تعبت بيني وبينكم الرسل  
قال رحمه الله:

(وقال محمدنا بنعمة ربّي لدا ذكر صخب قول بعض أئمة  
فرجالى هاتان على كل عاريف من النشأة الأولى لآخر نقعة



وَقَالَ أَنَا الْعَامِيُّ حَصًّا تَوَاضَعًا      قَبَّلَ رَجُلَيْهِ صَدُوقَ الطَّوْبَةِ  
وَرَحَّبَ بِالْعَامِيِّ فَاقَتْ صِحَابُهُ      أَكْبَارَ أَطْطَابِ الْأَنَامِ بِرُتَبَةٍ

(و) من كراماته رضى الله عنه وعنا به آمين : أنه (قال تحدثنا) أى على سبيل التحدث (بنعمة) بكسر النون جمعها نعم وأنعم (ربه) تصديقاً بقوله تعالى - وأما بنعمة ربك فحدث - وإن من شكر النعم التحدث بها . وفى [ حص ] التحدث بنعمة الله شكر وتركها كفر . وفيه : من شكر النعمة إفشاؤها . وعن الحسن بن عليّ : إذا أصبت خيراً فحدث إخوانك . وروى أن فضيل بن عياض وسفيان ابن عيينة جلسا ليلة إلى الصباح يتذاكران النعم ، ويقولان أنعم الله علينا في كذا وأنعم الله علينا في كذا هكذا (لدا) يرسم بالألف إذا كان بمعنى عند وبالياء إذا كان بمعنى في . وفى ذلك قال بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه :

لدا بمعنى عند فارسم بالألف      وإن بمعنى في فبالياء ألف  
نحو لدا الباب لدى الخناجر      فقس عليهما بلا مفاكر

أى عند (ذكر صاحب) أى أصحابه رضى الله عنهم وعنا بهم آمين (قول) أى مقالة (بعض) للسادة (الأئمة) وهو القطب الحليل والشريف الأصيل سلطان أولياء وقته سيدي ومولاي عبد القادر الحلي رضى الله عنه وأرضاه، وجعل أهلى عليين مأواه آمين . ومقالته هو : قدمى على رقية كل ولى الله يريد رضى الله عنه بذلك أولياء عصره ولذا قال سيدنا أبو الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين (فرجلاى) ثنية رجل بالكسر ، وفى [ س ] الرجل بالكسر القدم أو من أصل الفخذ إلى القدم اه . وقدمد هما رضى الله عنه وعنا به آمين معا ولذا قال (هاتان) مشيراً إليهما (على كل عارف) من العارفين من كبر شأنه ومن صغر (من النشأة الأولى) وهى مبدأ الوجود (لآخر نفخة) وهى نفخة البعث والحشر . وفى [ د ] قدمائى هاتان على رقية كل ولى الله تعالى من أول نشأة العالم إلى النفخ فى الصور ، وأما هو إنما أراد بقوله قدمى هذه على رقية كل ولى الله أولياء عصره فقط يعنى الشيخ عبد القادر الجيلانى رضى الله عنه اه . وفى [ مع ] قال : يعنى سيدنا أبا الفيض رضى الله عنه وأرضاه الشيخ عبد القادر الجيلانى رضى الله عنه قال : قدمى هذه على رقية كل ولى الله تعالى يعنى أهل عصره ، وأما أنا فقدمائى هاتان، جمعهما رضى الله عنه وكان متسكناً فجلس وقال على رقية كل ولى الله تعالى من لدن آدم إلى النفخ فى الصور . قلت : قد أخبرنى سيدي محمد الغالى أبو طالب الشريف الحسى وأنا معه فى المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام : أن الشيخ رضى الله عنه وأرضاه وعنا به آمين قال ذات ليلة فى مجلسه : أين السيد محمد الغالى ؟ فجعل أصحابه ينادون أين السيد محمد الغالى على عادة الناس مع الكبير إذ نادى أحداً، فلما حضر بعن يدي الشيخ قال رضى الله عنه وأرضاه وعنا به آمين : قدمائى هاتان على رقية كل ولى الله تعالى ، وقال سيدي محمد الغالى وكان لا يخافه لأنه من أكابر أحيائه وأمرائه يامسيدي أنت فى الصحو والبقاء أم فى السكر والفناء ؟ فقال رضى الله عنه وأرضاه وعنا به آمين بل أنا فى الصحو والبقاء وكذا العقل والله الحمد وقال : قلت له وما تقول فى قول سيدي عبد القادر رضى الله عنه قدمى هذه على رقية كل ولى الله تعالى ؟ فقال صدق ، رضى الله عنه يعنى أهل عصره . وأما أنا فأقول قدمائى هاتان على رقية كل ولى الله تعالى من لدن آدم إلى النفخ فى الصور . قال : فقلت له يامسيدي فكيف تقول إذا قال أحد بعدك مثلى ما قلت ؟ فقال رضى الله عنه وأرضاه وعنا به آمين لا يقوله أحد



بعدي : قال : فقلت له يا سيدي قد حجرت على الله تعالى واسعا ألم يكن الله تعالى قادرا على أن يفتح على ولي يعطيه من الغيوضات والتجليات والمنح والمقامات والمعارف والعلوم والأسرار والتركيبات والأحوال أكثر مما أعطاك؟ فقال رضي الله عنه وأرضاه وعنا به : بلى قادر على ذلك وأكثر منه ، ولكن لا يفعله لأنه لم يردده ، ألم يكن قادرا على أن ينبي أحدا ويرسله إلى الخلق ويعطيه أكثر مما أعطى محمدا صلى الله عليه وسلم ؟ قال : قلت بلى لكنه تعالى لا يفعله لأنه ما أراد في الأزل ولم يسبق به علمه تعالى اه . وقال سيدنا أبو القيس رضي الله عنه وعنا به آمين ( أنا العايم ) بتشديد الميم نسبة للعام جمع عامة ضد الخاصة ( محضا ) أي خالصا . وفي [ مع ] وقد أخبرني سيدي محمد الغالي رضي الله تعالى عنه : أن الشيخ رضي الله تعالى عنه وعنا به قال يوما في مجلسه : من كان يحبني لله ورسوله فليحبني ، ومن كان يحبني لغرض فبالحق الذي لا إله إلا هو أنا هاهنا صرف لم يكن لي شيء ، وغفله سيدي محمد الغالي حتى قبل رجله وقال مرحبا بالعايم الصرف الذي فاق أصحابه أكابر الأقطاب ، فأجابه الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به آمين بقوله : نعم وأي شيء في ذلك عند الله تعالى اه : وفي [ د ] أمن صاب نكون مسلمين والله ما شتمنا رائحة الإسلام ، فقيل له أنت ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة وأنت تقول هذا فيقول كائن ذلك حقا ولكن أمن صاب الخ ، وفيها نحن مساكين ما عندنا إلا الله والنبي صلى الله عليه وسلم في الوجود اه . ولقد صدق رضي الله عنه وعنا به آمين ، ولذا قال بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه :

من كان صادقا من الإخوان ينشد بيتي مدا الزمان  
مالي في الكون سوى الرحمن والمصطفى وأحمد التجاني

( تواضعا ) لله تبارك وتعالى الحديث « من تواضع لله رفعه الله » وفي آخره « الجلوس مع الفقراء من التواضع وهو أفضل من الجهاد » وفي آخره « تواضعوا وجاهلوا المساكين تكونوا من كبراء الله وتخرجوا من الكبر » وفي آخره « برادة من الكبر لباس الصوف وبجالة فقره المؤمنين وركوب الخمار واعتقال العنز » وفي [ ج ] ومع ما سمعت من كرامات هذا الشيخ الجليل القدر كان في غاية من التواضع من لم يعرفه لم يميزه بين أصحابه اه أي ورائة محمدية . وفي [ ج ه ] ومن أخلاقه العظيمة التي سبق فيها من قبله وأعجز من يأتي بعده : التواضع والآداب وحسن الخلق والمعاشرة ، رقيق القلب رحما بكل مسلم متبعا في وجه كل من لقيه ، كل من لقيه بظن أنه أقرب إليه من غيره لما يرى من طلاقة وجهه وحسن كلامه وكثرة إقباله ، حتى إذا لقيه الحزون زال حزنه بمجرد لقائه ، هينا لينا في كل شيء حتى في شبه يذكره قوله تعالى - وهبوا الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا - الآية ، ما رأيت أوسع خلقا ولا أوسع صدرا ولا أكرم نفسا ولا أعطف قلبا ولا أحفظ عهدا وودا ولا أكثر علما وفهما منه ، ومع جلالة قدره يشف مع الصغير والكبير وبجالس الضعفاء ويتواضع للفقراء اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم : ثم قال : ومع هذا كله رضي الله عنه تجده يتواضع في نفسه لله وفي ذات الله لعباد الله أهل النسبة إلى الله وآل البيت النبوي وكل نسبة دينية ومحبة إيمانية ، أما في نفسه فإنه لا يرى لها قدرا ولا ينسب لها أمرا ولا يرى استحفاق شيء على أحد حتى أهله وعياله ، ويخدم نفسه وأهله ولا تستنكف نفسه عن فعل شيء كائن ما كان ، ولا يحب امتيازها ولا اختصاصا بشيء ، ويرى لغيره المزية عليه



ويقول : لعل الله يرحمنا في جماعة المسلمين ، وينسب لنفسه الأشياء الوضيعة ، ولا يرى نفسه من خصلة ذميمة أو فعلة قبيحة ، ويشهد حقوق الناس عليه ويقول : لم نوف لمن عرفناه حقه ولم نستوفه أبدا ، ويقول : المؤمن هو الذي يرى حقوق الخلق عليه ولا يرى لنفسه على أحد حقا . وأما التواضع في الله لعباد الله فإنه يخدم بنفسه من والاه من الأصحاب وغيرهم في الحضر والسفر ، لا يبالي بعناء نفسه في ورد ولا صبر ولا يترك أحدا يشغل بتعظيمه أو يميزه بشيء كاستقبال اليد ونحوه ، ولا يقدر أحد أن يسومه بشيء من ذلك ولا يرى نفسه أهلا لشيء من ذلك أبدا اه (فقبل) من التقبيل : وهو التمسك بالقم (رجليه) الشريفتين رضى الله عنه وعنا به آمين سيدي محمد الغالي أبو طالب الشريف الحسن رضى الله عنه وعنا به آمين (صدوق) مبالغة في الصدق والتصديق (الطوية) كطية . وفي [س] الطوية الضمير والثنية كالطية بالكسر اه .

فكني صادقاً في جهنم ومصدقاً لأخوالهم واحذر مخالفة الشمس

(ورحب) مع الترحيب أى قال له مرحبا وأهلا وسهلا (بالهوى) نسبة للعام ضد الخاص (فاقت) يقال فلان فاق أصحابه إذا علام فضلا وشرفا (صحابه) رضى الله عنهم وعنا بهم آمين (أكابر أقطاب الأنام) الناس (برتبة) عظيمة عجز عنها من ليس منهم . وعن سيدنا رضى الله عنه وعنا به آمين : لا مطمع لأحد من الأولياء في مراتب أصحابنا حتى الأقطاب الكبار ما عدا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اه . وفي [د] لو أطلع أكابر الأقطاب على ما أعد الله تعالى لأصحابنا في الجنة لبكوا عليه وقالوا ما أعطيتنا شيئا ياربنا ، قاله تحدثا بنعمة الله ونصيحة وترغيبا لأخذ طريقته الحميدة على مفشتها أفضل الصلاة والسلام اه . وفي [ج] فائدة : مثل سيدنا رضى الله عنه هل يحصل لأصحاب الفاتح لما أخلق الخ ما يحصل للعارفين من كثرة الطيرات والتجليات أم لا ؟ فأجاب رضى الله عنه قال : يحصل لهم أكثر منهم ، وأكد بقوله : إن العارفين لو اطلعوا على ما يحصل لأهل هذا الشأن في الدار الآخرة لبكوا عليه طول أعمارهم ، على ما يشاهدون من عظيم فضل الله واختصاصه بمن أراد ، يختص برحمته من يشاء اه . وعن سيدنا أبي الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين : أعمار الناس كلها ذهبت مجانا إلا أصحاب الفاتح لما أخلق فقد فازوا بالربيع دنيا وأخرى ، ولا يشغل بها عمره إلا السعيد اه . ولا بدع أن يكون غير المفتوح عليه أكل وأكبر في الآخرة من المفتوح عليه في الدنيا . وفي [هـ] وسمعه رضى الله عنه يقول : شأن الفتح عجيب وأمره كله غريب ، وكل عبد لله محبوب عند الله تعالى يمنعه الله سبحانه من الفتح رحمة به ، وذلك أن في الفتح أمورا إذا شاهدها المفتوح عليه قبل أن تطيب ذاته وأن تصل في ساعة يرجع نصرانيا ، وفيه أمور إذا شاهدها يرجع يهوديا ، وكل من رجل لا يفتح عليه إلا عند خروج روحه ، وكل من رجل يموت غير مفتوح عليه ويمنه الله تعالى على حالة هي أكل وأكبر من المفتوح عليه ، انظروا . وبهذا تعلم علم يقين وجه كون هوام الأحمدية أعلى مرتبة في الآخرة من أكابر الأقطاب والأغوات فضلا عن غيرهم رضى الله عن الجميع آمين . قال رحمه الله :

(وروحى محمد العارفين وأوليا وروح الله محمد أهل النبوة)

(و) من كراماته رضى الله عنه وعنا به آمين أنه قال (روحى) الروح بالضم ما به حياة النفس يذكر ويؤنس (محمد) بضم فوقية من الإمداد ويفتحها من المد بفتح الميم كما مر (العارفين) بالله تعالى



قاطبة من حيث لا علم لهم بذلك رفقا ورحمة بهم ، ولذا كان بعضهم يصرح بأنه يأخذ العلوم والمعارف والأسرار بلا واسطة راجع مامر ( وأوليا ) قصره للوزن : أى وتمتد الأولياء كافة من لدن آدم إلى النفخ في الصور ( وروح النبي ) بحذف الهمزة أو بتخفيف تحتية صلى الله عليه وعلى آله وسلم فالروح الشريفة الكريمة المظهرية ( تمتد ) بضم فوقية ويفتحها كما مر ( أهل النبوة ) أى سادتنا الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام . وفي [ د ] ثل لهم روحه الشريف صلى الله عليه وسلم وروحي هكذا ، وأشار بسباجته ووسطاه رضى الله عنه : من يوم أنشأ الله العالم والروح الشريف صلى الله عليه وسلم تمتد الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وروحي تمتد الأقطاب والعارفين والأولياء ، ثم قال رضى الله عنه : وبهارة أخرى هو صلى الله عليه وسلم : أكائن أحد نال من الله لاماقل ولاماجل من الأنبياء وغيرهم إلا بواسطته ونحت يديه صلى الله عليه وسلم ؟ قلت بلى ، قال وهو آخرهم عليه الصلاة والسلام . سببه أن بعض أصحابه رضى الله عنه سأله بعض الناس عن قوله رضى الله عنه : كل الشيوخ أخذوا عنى من عصر الصحابة إلى النفخ في الصور ؟ فقال له صاحب الشيخ رضى الله عنه : نعم قاطبا ، قال له السائل وكيف ذلك وهو في المائة الثالثة عشر ؟ فمثل رضى الله عنه عن كيفية ذلك فذكره مؤلف هذه الأوراق اه . قال رحمه الله :

(وما أحدٌ من أوليا الله كلهم يُسكنُ صحبتهُ أعلى جنةٍ  
بدونِ الحسابِ والعقابِ سوى أنا ولو تحيلوا فى الذنبِ كلَّ جريرةٍ)

(و) من كراماته رضى الله عنه وعنايه آمين أنه قال (ماأحد) أى ليس أحد (من) أكابر الأقطاب والعارفين و ( أوليا ) قصره للوزن ( الله ) تعالى ( كلهم ) ممن تقدم أو تأخر من أمته صلى الله عليه وسلم فضلا عن أولياء الله فى الأمم السالفة رضى الله عنهم أجمعين وأرضاهم وجعل أعلى عليين ماوأهم آمين ( يسكن ) من التسكين يقال سكنته الدار وأسكنته إياها ( صحبته ) جمع صاحب كراكب وركب ( أعلى ) جمع أهل كأفاضل جمع أفضل ( جنة ) وأعلاهما عليون : أى مع السابقين الأولين ، فإن الله تعالى قدره وتبارك خبره قد خص سيدنا أبا الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين كما أخبر به سيد الوجود وعلم الشهود صلى الله عليه وسلم أنه لا يتقدم عليه مع أصحابه أحد فى دخول الجنة إلا الصحابة رضى الله عنهم ، وأما عليون فى [جده] ولا يظن ظان أن عليين هى وعموم الجنة على حد سواء بل النسبة بينهما لوخرجت حبة عنب أوغيرها من الثمار التى فى الجنة الأولى إلى الدنيا فضلاعن الحور لأطفاأت نورالشمس ، ولوخرجت حبة عنب أوغيرها من الجنة الثانية إلى الأولى لأطفاأت جميع أنوارهم وفتنتهم ، ولوخرجت حبة عنب أوغيرها من الجنة الثالثة إلى الثانية لأطفاأت جميع أنوارهم ، ولوخرجت حبة عنب أوغيرها من الجنة الرابعة إلى الثالثة لأطفاأت جميع أنوارهم ، ولوخرجت حبة عنب أوغيرها من الجنة الخامسة إلى الرابعة لأطفاأت جميع أنوارهم ، ولوخرجت حبة عنب أوغيرها من الجنة السادسة إلى الخامسة لأطفاأت جميع أنوارهم ، ولوخرجت حبة عنب أوغيرها من السابعة إلى السادسة لأطفاأت جميع أنوارهم وهى الفردوس : أى السابعة وعليون فوق الفردوس ولوخرجت حبة عنب أوغيرها إلى الفردوس لأطفاأت جميع أنوارهم وفتنتهم عن كل ما عندهم ، وعليون مقام الأنبياء وأكابر الأولياء من هذه الأمة ومن اهتدى من الأمم السابقة من غير نبوة لامن عذابهم فأعرف النسبة بين عليين والجنات وقس عليه كل ما خلق الله فى الجنة من الحور والقصور وغيرها اه



(بدون) أي من غير تقدم (الحساب و) لا تقدم (العقاب) لواحد منهم بمحض فضل الله وجوده وكرمه (سوى أنا) أي وحدي خصوصية ومزية له رضى الله عنه وعنا به آمين ، وليس هذا من باب قوله :  
ثلاثة (١) مهلكة لعبد أنا ونحن وأبي وجدى

بل هو من باب التحدث بنعمة الله والتعريف بحاله ومرتبته والترغيب في التمسك بطريقته والتشبه بأذیاله ولو بحبته وذلك من باب النصيحة هذه الأمة المحمدية جزاء الله عنا أفضل ما جزى به شيئا من مریده آمين . وفي الحديث : أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب . أنا سيد ولد آدم ولا فخر . وأنا أعلمكم بالله وعن سيدنا على رضى الله عنه وعنا به آمين : أنا عبد الله وأخو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا الصديق الأكبر لم يقلها أحد قبلى ولا يقولها أحد بعدى إلا كذاب مفر ، ولقد صليت قبل الناس سبع سنين (ولو عملوا) وفعلوا (في الذنب كل جريمة) أى ذنب غير الشرك قال تعالى - إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء - ونرجو أن تكون هذه العصابة الأحمدية بمن يشاء بمحض فضله وكرمه وجوده وإحسانه .

فليصنع الراكب ما شاء وأيا نفسهم هم أهل بدر فلا يمشون من حرج  
وفي الحديث : إن الله قد أطلع على أهل بدر فقال لهم اعمأوا ما شئتم فقد غفرت لكم .  
وإذا الحبيب أتى بذنب واحد جاءت بحاسنه بألف شفيع

وفي [ جمع ] قال سيدنا رضى الله عنه في بعض شطحاته : فلا يقدر أحد من الرجال أن يدخل كافة أصحابه الجنة بغير حساب ولا عقاب ولو عملوا من الذنوب ما عملوا إلا أنا وحدي ، كما هو مذكور في رسالة التحدث بالنعمة اه . ونصها : بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما ، بحمد الله يصل الكتاب إلى كافة أحبائنا بالأغواط كل واحد باسمه وهيبته ، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته من أحمد بن محمد التجاني ، وبعد نسال الله عز وجل أن يتولاكم بعنايته ، وأن يفيض عليكم بحور فضله وولايته . وأن يكفيناكم هم الدنيا والآخرة ، وأن ينجيكم من فقر الدنيا وعذاب الآخرة ، يليه لإعلامكم أن فضل الله لا حد له وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ، وأقول لكم إن مقامنا عند الله في الآخرة لا يصله أحد من الأولياء ولا يقاربه لا من صغر ولا من كبر ، وإن جميع الأولياء من عصر الصحابة إلى التفخ في الصور ليس فيهم من يصل مقامنا ولا يقاربه لبعده مراره عن جميع العقول وصعوبة مسلكه عن أكابر الفحول ، ولم أقل لكم ذلك حتى سمعته منه صلى الله عليه وسلم ، وليس لأحد من الرجال أن يدخل كافة أصحابه الجنة بغير حساب ولا عقاب ولو عملوا من الذنوب ما عملوا وبلغوا من المعاصي ما بلغوا إلا أنا وحدي ، وراء ذلك مما ذكر لي فيهم وضمنه صلى الله عليه وسلم أمر لا ينحل ذكره ولا يرى ولا يعرف إلا في الدار الآخرة ومع هذا فلسنا نستعزى بحرمة ساداتنا الأولياء ولا نتهاون بتعظيمهم فعظموا حرمة الأولياء الأحياء والأموات ، فإن من عظم حرمتهم عظم الله حرمة ومن أهانهم أهله الله وغضب عليه فلا تستهينوا بحرمة الأولياء والسلام اه . وفي هذه الرسالة بشارة عظيمة لأصحاب سيدنا رضى الله عنه وعنا به آمين . اللهم حقق لنا هذه النسبة الفخيمة الرتبة ، الجليلة المثقة العزيزة المثال العديمة المثال آمين :

(١) (قوله ثلاثة) صوابه أربعة ، وقوله وأبي وجدى صوابه : ثم لي وعندي ، اه مصححه ،



يارب حقق نبي وحبي  
آمين آمين غنام الله  
شيوخنا أحمد مولى الرتب  
على لسان المؤمن الأواه

وفيه : وأقول للإخوان إن من أخذ وردنا وسمع ما فيه من دخول الجنة بلا حساب ولا عقاب وأنه لا تضرة معصية إن سمع ذلك وطرح نفسه في معاصي الله واتخذ ذلك حيلة إلى الأمان من عقوبة الله في معاصيه أليس الله قلبه بغضنا حتى يسبنا فإذا سبنا أماته الله كافرين ، فاحذروا من معاصي الله ومن عقوبته ومن قضى الله عليه منكم بذنب فلا يقربته إلا وهو باكي القلب خائفا من عقوبة الله والسلام اه . ولذا قال جعفر الله ذنبه ومتر عيه آمين :

( فَلَا تَشْكَلْ رَاهِلًا يَهْدِي عَمْدٌ فَكَلَّ مُبْسِرًا لِمَا فِي الصَّحِيفَةِ )

وإذا علمت ذلك ( فلا تشكل ) من الإنكال أي فلا تفرك العمل وتعتمد على ما سمعت فإنه من المكر الخفي المنهى عنه شرعا قال تعالى - فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون - وقال صلى الله عليه وسلم : إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار ، وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة ، وفيه التحذير من الاغترار بالأعمال ، وأنه ينبغي للعبد أن لا يتشكل عليها ولا يركن إليها مخافة من انقلاب الحال عند الخاتمة للقدر السابق ، وينبغي للعاصي أن لا يقنط ولا يفره أن لا يقنطه من رحمة الله التي وسعت كل شيء ومن تاب تاب الله عليه - وهو الذي يقبل القوية من عباده - الآية ( واهمل ) من العمل وهو الفعل قال تعالى - وافعلوا الخير لعلكم تفلحون - الآية وفي [ جص ] : اعملوا ولا تشكّلوا فكل ميسر لما خلق له فلو السعادة ميسر لعمل أهل السعادة وذو الشقاوة ميسر لعملها ، وفيه : ذر الناس يعملون فإن الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض والفردوس أهلها درجة وأوسطها وفوقها عرش الرحمن ومنها تفجر أنهار الجنة فإذا سألت الله فاسأله الفردوس اه . وفي مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يادروا بالأعمال فتنا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسي كافرا أو يمسي مؤمنا ويصبح كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا ، وفيه : عن حذيفة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : تعرض الفتن على القلوب كالحصير عودا عودا فأى قلب أشربها نكت فيه نكتة سوداء ، وأى قلب أنكرها نكت فيه نكتة بيضاء ، حتى تمر على قلبين على أبيض مثل الصفاء فلا تضره فتنة مادامت السموات والأرض ، والآخر أسود مربادا كالكوز مجخيا لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا إلا ما أشرب من هواه انظره . وفي [ ثيق ] : أخذ علينا اليهود أن نكثر من الأعمال الصالحة عبودية لله تعالى من غير إنكال عليها دون الله قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله؟ قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته ، وهذه طريقة السلف الصالح رضي الله عنهم ، وكان سيدي على الخواص يقول : أكثروا من الأعمال الصالحة جهدكم فلعلي لا يتحصل منها كلها في هذا الزمان مقدار أجر صلاة واحدة من صلوات السلف الصالح .

قلت : وقد ذهبت طائفة من الأولياء يسمون الملامتية إلى التقليل من النوافل خوفا أن يخطر على بالهم أن مثلهم لا يعلمه الله لكونهم فعلوا الفرائض وزادوا على ما كفروا فاقتصروا على فعل الواجبات ومؤكدات السنن ، وهؤلاء أفراد لا يقتدى بهم فنسلم لم حالهم وشعار الدين قائم بغيرهم فاعلم ذلك اه ( بهدي )



بفتح الهاء وسكون الدال (محمد) صلى الله عليه وعلى آله وسلم فإن خير الهدى هديه صلى الله عليه وسلم  
وفي الحديث « من تمسك بسنتي عند فساد أمتي فله أجر مائة شهيد » وفي [ جص ] أما بعد « فإن أصدق  
الحديث كتاب الله وإن أفضل الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة  
وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار . أتتكم الساعة بغتة . بعثت وأنا والساعة هكذا . صبحتكم الساعة  
ومستكم . أنا أولى بكل مؤمن من نفسه ، من ترك مالا فإلهه ومن ترك ديناً أو ضياعاً فإني وعلى وأنا  
ولى المؤمنين . وفيه : أما بعد فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى ، وأوثق العرى كلمة التقوى ، وخير  
الملل ملة إبراهيم وخير السنن سنة محمد ، وأشرف الحديث ذكر الله وأحسن القصص هذا القرآن ، وخير  
الأمر عوازمها وشر الأمور محدثاتها ، وأحسن الهدى هدى الأنبياء وأشرف الموت قتل الشهداء ، وأسمى  
العمى الضلالة بعد الهدى ، وخير العلم مانع ، وخير الهدى ما اتبع ، وشر العمى عمى القلب ، واليد  
العليا خير من اليد السفلى ، وما قل وكفى خير مما كثر وألغى ، وشر المعذرة حين يحضر الموت وشر  
الندامة يوم القيامة ، ومن الناس من لا يأتى الصلاة إلا دبراً ، ومنهم من لا يذكر الله إلا هجراً ، وأعظم  
خطايا اللسان المكذوب ، وخير الزاد التقوى ، ورأس الحكمة مخافة الله ، وخير ما وقر في القلوب  
اليقين ، والارتياح كفر ، والنيابة من عمل الجاهلية ، والغلول من جنى جهنم ، والكثرة من النار  
والشعر من مزامير إبليس ، والخمر جماع الإثم ، والنساء حيالة الشيطان ، والشباب شعبة من الجنون  
وشر المكاسب كسب الربا ، وشر المأكول مال البقيع ، والسعيد من وعظ بغيره ، والشقى من شقى في بطن  
أمه ، وإنما يصير أحدكم إلى موضع أربعة أذرع ، والأمر بآخره وملاك العمل خواتمه ، وشر الروايا  
روايا الكذب ، وكل ما هو آت قريب ، وسياب المسلم فسوق وقتال المؤمن كفر ، وأكل لحمه من معصية  
الله وحرمة ماله كحرمة دمه ، ومن يتألى على الله يكذبه ، ومن يغفر بفقر الله له ، ومن يعف يعف الله  
عنه ، ومن يكظم الغيظ يأجره الله ، ومن يصبر على الرزية يعوضه الله ، ومن يتبع السمعة يسمع الله  
به . ومن يصبر يضعف الله له ، ومن يعص الله يعذبه . اللهم اغفر لي ولأمتي ، اللهم اغفر لي ولأمتي  
أستغفر الله لي ولأمتي اه . وفي [ عم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتبع  
السنة المحمدية في جميع أقوالنا وأفعالنا وعقائدنا ، فإن لم تعرف لذلك الأمر دليلاً من الكتاب والسنة  
أو الإجماع أو القياس توقفت عن العمل به ثم تنظر ، فإن كان ذلك الأمر قد استحسنته بعض العلماء استأذنت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فيه ثم فعلناه أدياً مع ذلك العالم ، وذلك كله خوف الابتداع في الشريعة المطهرة فتكون  
من حملة الأئمة المضلين ، وقد شاورته صلى الله عليه وسلم في قول بعضهم : إنه يلغى أن يقول المصلي في  
سجود السهو سبحان من لا ينام ولا يسهو ، فقال صلى الله عليه وسلم : هو حسن ، ثم لا يخفى أن  
الاستئذان لرسول الله صلى الله عليه وسلم يكون بحسب المقام الذي فيه العبد حال إرادته الفعل  
فإن كان من أهل الاجتماع به صلى الله عليه وسلم بقظة ومشافهة كما هو مقام أهل الكشف  
استأذنه كذلك ، وإلا استأذنه بالقلب وانتظر ما يحدثه الله تعالى في قلبه من استحسان الفعل أو الترك .  
وسمعت سيدي علياً الخواص رحمه الله يقول : ليس مراد الأكارب من حثهم على العمل على موافقة الكتاب  
والسنة إلا بحالسة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم في ذلك الأمر لا غير ، فهم يعلمون أن الحق تعالى  
لا يجالسهم إلا في حمل شرعه هو ورسوله صلى الله عليه وسلم ، أما ما ابتدع فلا يجالسهم الحق تعالى ولا  
رسوله صلى الله عليه وسلم فيه أبداً ، وإنما يجالسون فيه من ابتدعه من عالم أو جاهل ، فعلم أنه ليس قصد



أهل الله تعالى بعبادتهم حصول ثواب ولا غيره في الآخرة لأنهم في الدارين عبيد والعبد لا يملك شيئاً مع سيده في الدنيا والآخرة وإنما يأكل ويابس ويتنعم بمال سيده وسداه ولحمته من نعمته ، ولو أن الحق تعالى أعطاه شيئاً لوجب عليه التبري منه إلى ربه ، ولا يجوز له أن يشهد ملكه له طريقة عين فلهذا المشهد خرجوا في جميع عباداتهم عن العلل النفسانية فرضوا عن ربهم رضى مطلقا ورضى عنهم رضى مطلقاً - ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم - انظره ( فكل ) أى فكل إنسان وكل مخلوق ( ميسر ) ومهيأ ( لما ) كتب له وعليه ( في الصحيفة ) أى في صحيفته في الأزل ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « فرغ الله عز وجل إلى كل عبد من خمس : من أجله ورزقه وأثره ومضجعه وشق أو سعيد » اه وعنه صلى الله عليه وسلم إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ثم يكون حلقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله إليه ملكاً ، ويؤمر بأربع كلمات ويقال له اكتب عمله ورزقه وأجله وشق أو سعيد ، ثم ينفخ فيه الروح ، فإن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار ، وإن الرجل يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة ، فمن سبقت له السعادة صرف قلبه إلى عمل خير يحتم له به وعكسه بعكسه ، وفي الحديث وإن الذي سبق في علم الله لا يتغير ولا يتبدل وإن الذي يجوز عليه التغير والتبدل ما يبدو للناس من عمل العامل ولا يبعد أن يتعلق ذلك بما في علم الحفظة والموكلين بالآدي فيتبع فيه الخو والإثبات كالزيادة في العمر والنقص منه ، وأما ما في علم الله تعالى فلا يتغير ولا يتبدل قال تعالى - لا تبدل لكلمات الله - ونقل بعضهم أنه مكتوب في التوراة : « يا ابن آدم جعلت لك قراراً في بطن أمك وغشيت وجهك بضياء ثلاث تفزع من الرحم وجعلت وجهك إلى ظهر أمك ثلاث تؤذك رائحة الطعام ، وجعلت لك متكاً عن يمينك ومتكاً عن شمالك ، فأما الذي عن يمينك فالسكبد وأما الذي عن شمالك فالطحال ، وعلمتلك القيام والقعود في بطن أمك فهل يقدر على ذلك أحد غيري ، فلما أن تمت مدة حملك أوحيت إلى الملك الموكل بالأرحام أن يخرجك فأخرجك على ريشة من جناحه ، لالك سن يقطع ولا يد تبطش ولا قدم تسعى بها ، وأتبعك لك عرقين رقيقين في صدر أمك بحريان لبناً خالصاً حاراً في الشتاء بارداً في الصيف ، وألقيت بحبك في قلب أبويك فلا يشعان حتى تشبع ولا يرقدان حتى ترقد ، فلما قوى ظهورك واشتد أوزك بارز بالمعاصي واعتمدت على المخلوقين ولم تعتمد على ، وتستررت من يراك ، وبارزني بالمعاصي في خلواتك ، ولم تستعني ، ومع هذا إن دعوتني أجبتك ، وإن سألتني أعطيتك ، وإن تبت إلى قبلتك » اه - إن الله بالناس لرؤوف رحيم - فله الحمد والشكر في الأولى والآخرة - قال رحمه الله :

( وَبَشِّرْ مُحِبَّنَا بِكُلِّ سَعَادَةٍ وَخَيْرٍ وَلَا يَهْدِي قَبِيلَ الْهَفِيَةِ )

(و) من كراماته رضى الله عنه وعنايه آمين أنه قال (بشر) من التبشير ضد الإنذار والتبشير يكون بالخبر وقد يكون بالشر إذا قبل نحو - فبشرهم بعذاب أليم - قال تعالى - لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبدل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم - (محبتنا) محبة صادقة لله وفي الله لا نفرض فاسد ديني أو دنيوي ( بكل سعادة ) أبدية دنيا وأخرى ( وخير ) أى وبشره أيضاً بخير ( ولاية ) وهيبة لأكسبية بل بمجرد محبته لسيدنا أبي الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين ، إذ المرء مع من أحب ، والمرء على دين خليله



فلا ينظر أحدكم من يخال ، ومن أحب قوما حشر معهم ومن كثر سواد قوم فهو منهم . وفي [ جص ] كل نفس تحشر على هواها فمن هوى الكفرة فهو مع الكفرة ولا ينفعه عمله شيئا اه . قال تعالى : لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله - الآية ( قبيل ) صغر للتقريب ( المنية ) بفتح الميم الموت . وفي [ جه ] قال رضى الله عنه : أبشروا إن كل من كان في محبتنا إلى أن مات عليها يبعث من الأمنين على أى حالة كان مالم يلبس حالة الأمان من مكبر الله ، وفيه : وأما من كان محبا ولم يأخذ بالورد لم يخرج من الدنيا حتى يكون وليا ، وفيه : وأما فضل اتباعه فقد أخبره سيد الوجود صلى الله عليه وسلم أن كل من أحبه فهو حبيب لى صلى الله عليه وسلم ، ولا يموت حتى يكون وليا قطعا اه . وفي [ جع ] قال الشيخ رضى الله عنه : قال لى سيد الوجود صلى الله عليه وسلم : أنت حبيبي وكل من أحبك حبيبا ، وضمنت الولاية لكل من أحبني ولو كان على أى حالة فتمسكوا بعهدا كه كما مر . وفي [ م ] : ولن يموت من يحب شيخنا إلا إذا نال ولاية المنى قال رحمه الله :

( ومن سبها ولم يتب مات كافرا ) فيا حشرة لساب جنبي وعترتي  
وقد ضمن النبي ذلك بقطة بوعد صدوق منه صونا لحرمتي

( و ) من كراماته رضى الله عنه وعنا به أمين : أنه قال ( من سبنا ) وشتمنا ( ولم يتب ) من ذلك بأن أضر على ذلك حتى مات والعياذ بالله . وأما من صدر منه ذلك وتاب وندم فإن الله يتوب عليه قال تعالى - وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات - وفي الحديث : كل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون اه أى كل ما أذنبوا تابوا قال تعالى - إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين - ( مات كافرا ) أى خارجا عن دين الإسلام نعوذ بالله من الخزي والضلال ومن الشقاء والوبال . وفي [ جع ] ومنها : أى ومن كراماته رضى الله عنه قوله له صلى الله عليه وسلم : إن من سبك ولم يتب لا يموت إلا كافرا وإن حج وجاهد . قلت : إلا أن يكون شريفا من أهل البيت فلا تمم لا يموتون على الكفر وإن حملوا من الذنوب ما عملوا لأنهم مطهرون اه . قال تعالى - إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا - وفيه : وصحته رضى الله عنه يقول : لما أخبرني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم أن من سبني يموت كافرا قلت له : إن العارف بالله سيدى عبد الرحمن الشامي ذكر أن الحاج لا يموت على صوم الخاتمة . قال : قال لى سيد الوجود صلى الله عليه وسلم : من سبك ولم يتب مات كافرا ولو حج وجاهد اه . فاسب هذا الولي الكامل هو السم القاتل :

وجد السب فيه سما ولم يد ر إذا الميم في مواضع بابه

وفي [ د ] من مرته مصيبتنا فابحنة عليه حرام اه ( فيا حشرة ) بقنوين من حشر عليه كفرح ثلثف وندم ( لساب ) وشاتم ( جنبي ) الحنب والجانب شق الإنسان وغيره ( وعترتي ) بكسر مهملة ومكون قومية نسل الرجل ورهظه وعشيرته الأذنون ممن مضى ، والمراد هنا كل من انتسب إليه رضى الله عنه وعنا به أمين بسبب ديني أو بدني .

[ ثلبيه ] من حضر من بسبه وهترته كمن بسبه إن رضى أو سكت ولم يرد عليه - إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان - الآية ، لكن :

إن السلامة من سلمى وجارتها أن لا تحمل على حال بوادها



قال تعالى - وإما ينسِفَك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين - وانظر ما وقع لعالم عصره وفريد دهره سيدى عبد الرحمن الشنقيطى رضى الله عنه وعنا به آمين ، إذ كان فى مجلس نيل فيه جانب الشيخ رضى الله عنه وعنا به آمين فسكت ولم يتكلم . وفى [ غ ] وحدثني بعض الأصحاب من المبرزين فى العلم والفضل : أن سبب مرض هذا السيد الذى توفى منه أن بعض أهل فاس كانت عنده دعوة فدعاه من جملة من دعاه من العلماء والأماثل فباتوا عنده ، فلما كانوا فى أثناء الليل أخذوا يتذاكرون أخبار صلحاء الوقت فتناول بعضهم جانب الشيخ رضى الله عنه بشيء من الإنكار وساعده بعض الحاضرين على ذلك ، وهذا السيد سيدى عبد الرحمن مستحضر للجواب عن ذلك فلم يرد عليهم بشيء . فأخذته سنة فى تلك الحال فرأى الشيخ رضى الله عنه وكأنه انقض عليه من الهواء فقال له : مالك لم تتكلم وما تصنع هنا ؟ ثم أخذته بقوة وصعد به فى الهواء فأنقذه مرعوباً وأحس بالأم فى ذاته من حينه فكان ذلك سبب مرضه الذى توفى منه ، ولما احتضر كان يحدث بذلك تنبيها للغير وتنويعاً بشأن الشيخ رضى الله عنه اهـ ( وقد ضمن ) كعلم كلفه والتزم به النبى صلى الله عليه وعلى آله وسلم لسيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين ( ذلك ) أى ما ذكر من موت من سبه وشتمه على الكفر إن لم تدركه العناية الربانية بالثبوت من ذلك ( نقطة ) بسكون الفاف لا وزن ضد المشام ( بوعده صدوق ) أى دائم الصدق إذ وعده صلى الله عليه وسلم صادق أبداً لا يتخلف وما ينطق عن الهوى ( منه ) أى صادر من النبى صلى الله عليه وسلم . وفى [ جص ] العدة دين . ويل لمن وعد ثم أخلف ، ويل لمن وعد ثم أخلف ، ويل لمن وعد ثم أخلف . قاله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً ( صونا ) مصدر صانه حفظه ( لحرقى ) . وفى [ م ] الحرمة بالضم وبضمين وكهمزة مالا يحل انتهاكه والذمة والمهاية اهـ . وفى [ جه ] أقول لكم إن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ضمن لنا أن من سبنا وداوم على ذلك ولم يتب لا يموت إلا كافراً اهـ . قال رحمه الله :

( وكنت قسم النار مثل أبى حسن قوبل لبغض لنا ولتبقى )

( و ) من كراماته رضى الله عنه وعنا به آمين أنه قال ( كنت قسم ) أى حظ نصيب ( النار ) الأبدية أجارنا الله منها . وفى [ د ] أقول هم كما قيل فى على بن أبى طالب رضى الله عنه هو قسم النار من أجنا يقال له ادخل الجنة ومن أبغضنا ومات على ذلك يقال له ادخل النار . قاله نحدثنا بنعمة الله . ولما سمع منه صلى الله عليه وسلم : من أحبه لا يموت إلا ولياً ، ومن أبغضه ولم يتب لا يموت إلا كافراً اهـ . حال كوفى فى ذلك ( مثل ) شبه ونظير ( أبى حسن ) سيدنا على رضى الله عنه وعنا به آمين . وفى [ جص ] على إمام البررة وقاتل الفجرة منصور من نصره مخدول من خذله . وفيه : على باب حطة من دخل منه كان مؤمناً ومن خرج منه كان كافراً ، وفيه : على مع القرآن والقرآن مع على لن يتفرقا حتى يرادا على الخوض ، وفيه : على عيبة علمى ، ولذا كان سيدنا عمر رضى الله عنه وعنا به آمين يقول : لا يبقانى الله إلى أن أدرك قوما ليس فيهم على ، ويقول : لولا على لهلك عمر لأنه يعمل له المشكلات والمعضلات ، وفيه : على منى بمنزلة قرأسى من بدنى ، وفيه : على منى بمنزلة هرون من موسى إلا أنه لا نبى بعده ، وفيه : على يعسوب المؤمنين والمال يعسوب المنافقين ، واليعسوب : السيد والرئيس والمقدم ، فهو يلوذ به المؤمنون ، ويلوذ المنافقون والكفار والظلمة بالمال كما تلوذ النحل بيعسوبها الذى هو



أميرها ، ومن ثم قيل لعل رضى الله عنه وعنا به أمين : أمير النحل ، انظر العزيرى [ وفى ] نصرة الشرفاء : اعلم أن هذه الشجرة النخبة الطاهرة جعلها الله فى هذه الأمة رحمة على قوم وعذابا على آخرين ، ولهذا سمى النبي صلى الله عليه وسلم عليا قسيم النار من أخيه دخل الجنة ومن أبغضه دخل النار ، وقد قال فيه صلى الله عليه وسلم : من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، ومن أحب عليا فقد أحبني ومن أبغض عليا فقد أبغضني ، انظرها . وفى مسلم قال على رضى الله عنه : والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأمين صلى الله عليه وسلم إلى أن لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا منافق اه . ورحم الله من قال :

لعن الله من سب عليا وحسينا من سوقة وإمام  
يا من الضب والحمام ولا يأمن آل النبي عند المقام

ولبعض الإخوان رحمه الله ورضى عنه :

ليت شمعى ماذا يقول يزيد وعنتا بنى أمية كلا  
كيف يشتمون البرى عليا رب خذهم جميعا أخذاً وبيلا  
قتلوا الحسين من غير شرع مارعوا فيهما النبي ولا  
رب إن يزيد زده عذابا وسعيرا مع الحجاج وغلا  
وسلاسل في الحميم نكالا أحزنوا فيهما النبي والبتولا  
واستعمل العداة ما حرم الله وقد هتكوا حرم الرسولا  
رب فاملا بهم جحيجا ونارا أغضبوا المصطفى وبنينا ونسلا  
ليتنى جلدا إذ ذاك وحيا أنصر الحسين نصرا جميلا  
فابك صاحدا على أهل بيتنا مصطفى حزنا بكاء عويلا

وفى [ جه ] قال شيخنا رضى الله عنه فى فضل سيدنا على كرم الله وجهه قال : وفى الحديث عنه صلى الله عليه وسلم : « كنت أنا وعلى نورين بين يدى الله تعالى ثم أودعنا فى صلب آدم فلم يزل ينقلنا من صلب إلى صلب إلى عبد المطلب فخرجت فى عبد الله وخرج فى أبى طالب ، ثم اجتمع نورنا فى الحسين والحسين فهما نوران من نور رب العالمين » وقال سيدنا رضى الله عنه : ما يصل شئ فى الوجود من العلم مطلقا إلا من صهر يج على رضى الله عنه لأنه باب مدينة علمه صلى الله عليه وسلم لامن الخلفاء الأربعة ولا الصحابة بأجمعهم . وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما : انقسم العلم كله عشرة أجزاء تسعة كلها لعل ما شاركه فيها أحد ، والعشر كله مقسوم بين الخلق ، وكان أعلم الخلق بالعشر الباقى . وأما قوله صلى الله عليه وسلم فى أبى بكر : ما طلعت شمس ولا غربت بعد النبيين على أفضل من أبى بكر ، الحديث ، قلنا : إن الأفضلية فى الشخص ليست من كل وجه إلا فى شخص واحد فهو أفضل وأعلى فى جميع الوجوه وهو صلى الله عليه وسلم ، يقول عليه الصلاة والسلام : « فى كل أمة محدثون فإن كان فى أمتي فعمرو منهم ، فهذه الأفضلية لعمر والمحادثة مرتبة عالية ودرجة زانف مختص الله من أخيه من الصفوة الكبرى ، فعمرو منهم ، واختص أبو بكر بمرتبة الإيمان والسر ، واختص على بمرتبة العلم الباطن الحقيقى لا العلم الظاهر ، والمحدث بفتح الدال هو الذى قبله الله فى حضرته فهو أبدا محدثه ، والحديث بكسر الدال هو الذى يثقف الخلق



عن الحق في حضرته ثم إلى غيره اه ( فويل ) اسم واد من أودية جهنم أجارنا الله منها آمين . وفي [س] الويل حلول الشراه ( لمبغض ) من أبغضه ضد أحبه ( لنا ) أي لخائبنا ( ولقنني ) جمع قنني وهو الشاب والسخي الكريم ، والمراد أصحابه رضي الله عنه وعنهم وعناهم آمين ، ولبعض أهل الأحوال على لسان سيدنا رضي الله عنه وعنا به آمين :

والسقي سبقي والسقي سبقي	والوقت وقتي والزمان زمان
من ذا يطيق له على خذلان	وإذا أراد الله نصرة عبده
إن كان صان محبتي ورعاني	من حبي فليجتنب من سبني
فكلاهما في البغض مستويان	وإذا عني قد أظ بمبغض
ويبين ربي من أراد هواني	واقه يكرم من أراد كرامتي
ليفيظ كل منافق طعان	الله ألف بين ود صحابتي
وخلت قلوبهم من الشنآن	رحماء بينهم صفت أخلاقهم
فبناؤها من أثبت البنيان اه	نسجت مودتهم صدى في لحمه

قال رحمه الله :

( كما ضمن الغني له ولتسليته ومعرفة المولى بفضله ومنة )

( ومن ) كراماته رضي الله عنه وعنا به آمين : أن النبي صلى الله عليه وسلم ( كما ) ضمن له مامر ( ضمن ) له أيضا صلى الله عليه وعلى آله وسلم ( الغني ) بالكسر والقصر كإلى ضد الفقر وككتاب ما طرب من الصوت وكصحاب الرمل ، ولأين تريد رحمه الله في المقصور والممدود :

فأرى الغني يدور الغني في إلى المسامح والغناء

والبيت من الكامل الموزون المرفل ( له ) أي فاختتم سيدنا أبي الغيظ رضي الله عنه وعنا به آمين لأن من كمال الداعي إلى الله تعالى أن تكون الدنيا فائضة عليه يطعم منها أتباعه وينفق عليهم منها ، ومن لم يكن كذلك فدعاؤه إلى الله ناقص ويطرقة الذل في طلب المأقمة والخضوع لمن أناء بها من أصحابه وغيرهم كما هو مشاهد بالعيان ، اللهم إلا إن كان مشربه موسويا فمن كان كذلك فاحتياجه إلى الناس أفضل من استغنائه عنهم : وفي ( خل ) وقد دعا موسى عليه الصلاة والسلام وطلب من ربه أن يغنيه عن الناس فأوحى الله تعالى إليه : يا موسى أما تريد أن أعتق بغدائك رقبة من النار وبغشائك رقبة من النار ؟ قال بلى يا رب ، قال : هو كذلك ، أو كما قال ، فكان موسى عليه الصلاة والسلام يتغدى عند رجل من بني إسرائيل ويتعشى عند آخر ، وكان ذلك رفعة في حقه لتعدي النفع إلى عتق من من الله عليه بعق رقبة من النار . قوله : وكان ذلك رفعة في حقه الخ : أي وكذلك من كان قدمه من أولياء هذه الأمة المحمدية على قدم سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام فإن للوارث ما للموروث ، وهذا والله أعلم مقصد من يسأل الناس من ساداتنا أصحاب المرقعات - قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى صبيلا - ، وسلم تسلم ، وحليكم بخويصة نفسك تغتم . وفي [ عم ] وقد قالوا من شرط الداعي إلى الله تعالى أن لا يكون متعجرا عن الدنيا بأن نخاو يده منها وذلك لأنه يحتاج ضرورة إلى سؤال الناس إما بالحال وإما بالمقال ، وإذا احتاج إلى الناس هان عليهم وقل تغتمهم به بخلاف ما إذا كان ذامال يعطى منه المحتاجين



من مريد به وغيرهم فإن فقد الحال الذي يميل به قلوب المريدين إليه كان معه المال يعيّلهم إليه به ، ومن لا حال له ولا مال لا ينفعه المقال : وفي الحديث عز المؤمن استغناؤه عن الناس وشرقه في قيام الليل ، انظره ( ولنسله ) أي ولده . وفي [ جمع ] وضمن لي صلى الله عليه وسلم الغنى ما دمت حيا ولأولادى وأولاد أولادى : أي أولاد الصلب والخفلة اه . وقد سرت بفضل الله هذه الكرامة لأولاد القلب وراثته أحدية كما هو مشاهد ، وليس الخبر كالبيان :

يا ابن الكرام ألا قدنوفتصر ما قد حدثوك فما راء كن سمعا  
- قل إن الفضل بيد الله يؤتية من يشاء والله ذو الفضل العظيم - ولذلك لا ترى أصحابه رضى الله عنه وعنايه آمين إلا فقراء في زى الأمراء زادهم الله عزاء وشرقا .  
( و ) من كراماته رضى الله عنه وعنايه آمين : أن النبي صلى الله عليه وسلم كما ضمن لهم الغنى ضمن لهم أيضا ( معرفة المولى ) جل جلاله . وفي [ جمع ] وأما حد المعرفة فقال الساحل رضى الله عنه هي إحاطة العبد بعينه قال الشيخ رضى الله عنه مع عمادته الحق له وعلمه ببعض ما احتوت عليه روحه من الأسرار والمعارف اه ، وسيأتى لما مزيد بيان بحول الله وقوته ( بفضل ومنه ) أى بمحض فضل الله وامتنانه وجوده وإحسانه سبحانه وتعالى . قال رحمه الله :

( وَمَنْ أَدْرَكَ التَّكْلِيفَ مِنْهُمْ يَشْفَعُ لِقَدَى أَلْفٍ مِنْ رِجَالٍ وَنِسْوَةٍ )

( و ) من كراماته رضى الله عنه وعنايه آمين السارية لأولاده رضى الله عنهم وعنايه آمين الله ( من أدرك ) ووصل ويبلغ ( التكليف ) أى زمته وهو زمن البلوغ ( منهم ) بإشباع الميم أى من أولاد صلبه ولا يبعد مريان هذه الكرامة الباهرة والمنقبة الفارقة لأولاد قلبه وراثته أحدية وعناية محمدية ( يشفع ) من الشفاعة أو من التشفيع مع سكونميم الجمع في منهم : أى يشفعه الله ، تعالى قدره وتبارك خبره بمحض فضله وكرمه ( لى ) أى فى ( ألف ألف ) نفس من هذه الأمة المحمدية صانها الله من كل فتنه وبليّة ، وحماها من كل محنة ورزية آمين . وقوله ( من رجال ونسوة ) بيان لضمير منهم إذ لا فرق بين الذكور والإناث في ذريته الطاهرة وسلالته الزاهرة ، كثر الله عددهم وأدام وجودهم وأنالنا مددهم آمين . ولصاحب [ م ] :

فى ألف ألف مرأة ورجل يشفع فرد من بين هذا المولى

اللهم شفّعهم وأياهم فينا بجاهه صلى الله عليه وسلم آمين :

يارب بالنبي والتمجاني	شفّعهم ونسلهم فى الخلق
محمد سليل عبد الواحد	وفضله وأصله وأوالده
وكل مؤمن من الأنام	من أنس أوجن بلا ملام
آمين آمين نعتام الحق	جعله على لسان الخلق

قال رحمه الله :

( وَيُكْتَبُ تَسْبِيحُ الْعَوَالِمِ كُلِّهَا لِحَادِثِهِمْ غَدَاً بِفَوْزٍ مُجَنَّةٍ )

( و ) من كراماته السارية لهم أيضا رضى الله عنهم وعنايه آمين : أنه ( يكتب ) أى يأمر الله تبارك وتعالى ملائكته أن يكتبوا ( تسبيح ) أى جميع ثواب ما سبجته به ( العوالم ) بكسر اللام جمع عالم بفتحها



وهو ماسوى الله تعالى (كلها) أى علوبها وصفاليها جامدها ومتحركها صامتة وناطقها لخادمهم لله وفى الله بنية صادقة وهمة جادة ، ويمكن أيضا سريان هذه الكرامة العظيمة المقدار لأولاد قلبه وورثة أحمديه وعناية محمدية وما ذلك على الله بعزيز وهو أهون عليه (غدا) أى يوم القيامة (يفوز) يظفر خادمهم ببركة خدمته لهم رضى الله عنهم وعنايتهم آيين (بجنة) عالية قطوفها دانية من كثر مواد قوم فهو منهم ومن أحب قوما حشر معهم :

وإذا صخر الإله أناسا لسعيد فإنهم سعداء  
ولبعض الإخوان رحه الله ورضى عنه :

بخدمتي لنسل ذا التجاني	بالمدح والدعاء بالرضوان
لعلنى أبغى بداخير الأمل	فنية المؤمن خير من عمل
يارب بارك لنا فى ذا النسل	واجعلهم فى العبد فوق الغل
ومن حماة الدين والإسلام	ومن أساة الجهل والظلام
ومن أطبة القلوب بالهدى	ومن نواقب الدجى فى الاهتدا
واحفظهم من إنس ومن جان	بالمصطفى وأحمد التجاني
آمين آمين ختام الله	على لسان المؤمن الأواه

قال رحه الله :

(مضى حلّ بلدة تفيض بأنهم وقد كفى الأرزاق من غير كلفة)

ومن كراماته رضى الله عنه وعنايته آمين الشائعة فى الأمصار والبلدان التى شهدت بالعيان : أنه (مضى حل) يقال حللت المكان أحله بالضم والكسر نزلت به (بلدة) من البلدان (تفيض) من فاض الماء كثر حتى سأل (بأنهم) جمع نعمة بكسر النون وتجمع على نعم كفرية وقرب . وفى [جمع] ومن كراماته رضى الله عنه : أن كل بلدة نزل فيها كثرت فيها الخبرات وهذا مما يشهد به أهل كل موضع حل فيه إلا أن يحدوا نعمة الله عليهم ، وأما أحبابه فلأن هذا أمر محرب عندهم مرارا لا يشكون فيه ، ولهذا كل واحد يرغب فى نزوله فى وطنه ، انظره .

(و) من كراماته رضى الله عنه وعنايته آمين أنه (قد كفى) بالبناء للمفعول من كفيته المؤنة (الأرزاق) جمع رزق بكسر الراء ما ينتفع به أى كفاه الله تعالى بمحض فضله وكرمه مؤنة الأرزاق وهما (من غير) وجود (كلفة) بالضم مانسكلفت من نائبة وحق أو كل ما فيه مشقة . وفى [جمع] وأما تيسير الأرزاق والبركات فيها وفيضاها دائما فشاهد عند الخاص والعام حتى عند أهل الانتقاد من غير تعب ولا تجارة ولا حرج ، وهى من كرامات منزل أهل التقوى ، انظره . وهذه الكرامة قد سرت فى الإخوان سريان الروح فى الأبدان كما هو مشاهد بالعيان . وأخبرنى من أتق به أنه سأله من استغرب حاله وسكنائه بالمدينة مع إعراضه عن الأسباب مع أنه يقول بها ويحرض عليها غيره ، فلما سأله عن معيشته مع هذا الحال الذى هو فيه ؟ فقال له : سل الشيخ أبى الفيض أحمد بن محمد التجاني يخبرك عن حالى وعن معيشتى قال تعالى - وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك - وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها - وأخبرنى أنه ما أهتم بشئ من ضرورياته إلا وقد تيسر له بلا سبب ولا طلب



ولا كدٌ ولا تعب - ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون - قال رحمه الله :  
( كما كفى العدا وكل المصائب كذا من يحبه بصدق محبة )

ومن كراماته رضى الله عنه وعنايه أمين أنه ( كما ) كفى مامر ( كفى ) أيضا هم وشر ( العدا ) بكسر العين وضمها . وفي [ م ] العدو ضد الصديق للواحد والجمع والذكر والأنثى ، وقد يثنى ويجمع ويؤنث ، جمعه أعداء وجمع الجمع أعاد والعدا بالضم والكسر اسم الجمع ، والعداى العدو جمعه عداة اه . وفي [ جع ] وأما وقايته من الأعداء مع كثرتهم ولم يمكنهم الله منه ، وكل هذا من كرامة هذا المنزل : يعنى منزل الإخلاص ، وفيه قال : قال لى صلى الله عليه وسلم : كل من سعى فى هلاكك أو إذابتك فأنا غضبان عليه ، ومن غضب عليه صلى الله عليه وسلم لم تكتب له صلاته ولم تنفعه اه . وفي [ د ] من فضل الله لم يواجهني أحد بسوء قط ، وفيها : سمعت فى الحضرة الإلهية أنى لا تصل إلى يد أحد بسوء أبدا ثم قال وهكذا بقى رضى الله عنه فى خصمته حتى أتى الله اه . وفي [ م ] : ولم يواجهه بمكروه أحد من الخلائق على طول الأبد وكان محفوظا من الأعداء جميعها من غير ما وراء

وفي [ حص ] كفى بالمرء نصرا أن ينظر إلى عدوه فى معاصى الله . قال الحنفى : أى متى رأى شخص عدوه منهمكا فى المعاصى كفاه ذلك نصرا عليه لأنه مخذول دنيا وأخرى ، ولا بد أن يحصل له الوبال والدمار فى الدنيا وعذاب الآخرة أشد فقد رأى فى عدوه ما يسره اه لكن المؤمن أخو المؤمن يجب لأخيه ما يجب لنفسه ، فيذنبى للمؤمن إذا آذاه أو أساء إليه أحد من هذه الأمة المحمدية ، وأخرى هذه العصاة الأحمدية أن يتوجه إلى الله تعالى بقلبه أن يغفر له ولأخيه ذنوبه وأن يتقده بما هو فيه من الإذابة وأن يرزقه الثوبة والإنابة وأن يحسن إليه بقدر الإمكان قال تعالى - ادفع بالتي هى أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم - الآية ( و ) كما كفى ( كل المصائب ) جمع مصيبة من عطف العام على الخاص ( كذا ) أى كفى شرورهم أعداء وكل المصائب ( من يحبه ) رضى الله عنه وعنايه أمين ( بصدق محبة ) أى ملتبسا بمحبة صادقة . وفي [ جع ] ثم قال رضى الله عنه : وضمن لى يعنى النبي صلى الله عليه وسلم الأمان من البلاء ، قلت له بلاء الدنيا والآخرة ؟ قال رضى الله عنه : أوليس قال صلى الله عليه وسلم : أنت من الأمنين وكل من أحبك من الأمنين ؟ فقلت نعم ، فله الحمد والمنة على هذه الكرامة العظمى اه .

واعلم أيها الأخ الصادق والحبيب الوامق أن أصحاب هذا القطب المكتوم والختم المحمدى المعلوم بمحض فضل النبي الكريم عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم مصونون من البلايا والنقم والفتن ، مخفوفون بسوايغ النعم والمنن ، ملطوف بهم لطفاعاما ولطفافخاصا - وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير - وأخبرني من أتى به أنه قال : منذ عقلت ما واجهني أحد بسوء ولا تعرض لى بمكروه وراثة أحمدية - هذا من فضل ربى ليبلوني أشكرا أم أكفرا ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غنى كريم - اللهم لك الحمد ولك الشكر هلى ما أسديت وأوليت ومننت به على وأعطيت فى الأولى والآخرة :

لقد أحسن الله فيما مضى كذلك يحسن فيما بقى



قال رحمه الله :

(وقد كان يحكى الجار لُد بجواره فينجو من الأسوا ومن كل محنة)

(و) من كراماته رضى الله عنه وعنايه أمين : أنه (قد كان) للدوام والاستمرار (يحكى) من الحماية وهى المنع والوقاية بهيمته النافذة وسلطوته القاهرة (الجار) جمه جيران وأجوار وجيرة وهو المجاور ومن أجرته من أن يظلم وماقرب من المنازل والحليف والناصر ، وفى الحديث : ما زال جبريل يوصينى بالجار حتى ظننت أنه يورثه ، وما زال يوصينى بالنساء حتى ظننت أنه سيحرم طلاقهن ، وما زال يوصينى بالملوك حتى ظننت أنه يضرب له أجلا أو وقتا إذا بلغه عتق ، وفيه : أو صيكم بالجار . وفيه : أول خصمين يوم القيامة جاران : أى أذى أحدهما الآخر فتطلب مداراته وإن كان مؤذيا ، ورحم الله من قال :

دار جار سوء إن جار وإن لم تجد صبرا فما أحلى النقل (١)

وفيه : وتعوذوا بالله من ثلاث فواقر (٢) : جار سوء إن رأى خيرا كتمه وإن رأى شرا أذاعه ، وزوجة سوء إن دخلت عليها لسنتك وإن غبت عنها خانتك . وإمام سوء إن أحسنت لم يقبل وإن أسأت لم يقفر . وفيه : ثلاث شعاع من سعادة المرء المسلم فى الدنيا : الجار الصالح ، والمسكن الواسع ، والمركب الخفيف . وفيه : حق الجار إن مرض عدته ، وإن مات شيعته ، وإن استقرضك أقرضته ، وإن أعوز سترته ، وإن أصابه خير هنأته ، وإن أصابه مصيبة عزيته ، ولا ترفع بذاءك فوق بنائه فتسد عليه للريح ، ولا تؤذ به ريح قدرك إلا أن تغرف منها له . اهـ . وشكى رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جاره فقال له صلى الله عليه وسلم : كف عنه أذاك واصبر لأذاه فكفى بالموت مفرقا . وقال : كم من جار متعلق بجاره يوم القيامة يقول بارب هذا أغلق بابى دونى فمفع معروفه . ليس المؤمن الذى يشبع وجاره جائع إلى جنبه ، قال الحنفى : فلا ينبغي للإنسان أن يشبع إلا إذا شبع جاره من زوجة وخدام الخ ، ولذا دعا شخص النبي صلى الله عليه وسلم لضيافته فقال له : إن كان فتكون معى عائشة فلم يرض فترك صلى الله عليه وسلم لإجابته لكرهته أن يشبع وزوجته جائعة لعدم وجود شيء فى حجر أزواجه صلى الله عليه وسلم إذ ذاك اهـ . لحديث : ما آمن بى من بات شبعان وجاره جائع إلى جنبه وهو يعلم به . وروى : والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن . قيل من يارسل الله ؟ قال من لا يأمن جاره بوائقه . والمطلوب من الإنسان أن يحسن إلى الجيران بقدر الطاقة والإمكان ، ومن الجار الزوجة والخدام ونحوهما فإنهما أشد جوارا من الجار الملاصق للدار فيطلب الإحسان إليهم أكثر ، وأشد منهما الحفظة الكرام الذين ليس بيننا وبينهم جدار ولا حائل ، فينبغى للمؤمن أن لا يؤذ بهم بارتكاب السيئات واقتحام المخالفات ، وأن يكرمهم بامتثال الأمور والإكثار من الطاعات ، وقد ثبت أنهم يفرحون بالחסنات ويمحزون بالسيئات ، فهم أولى بالإكرام من كثير من الجيران (لذ) بذال معجزة من لاذ بالشئ وتحصن به (بجواره) بكسر الجيم وضمها وهو أن تعطى الرجل ذمة فيكون جارك بها فتؤمنه وتحميه (فتنجو) نصب بفتحقة مقدرة على الواو لإجراء للمنفوق على سنن واحد (من الأسوا) قصره للوزن جمع سوء

(١) النقل جمع نقلة كقرفة وغرابة : بمعنى الانتقال اهـ .

(٢) فواقر جمع فاقرة بالقاء : وهو عظم الظفر اهـ .



الأحزان والأهوال (ومن كل محنة) يكسر الميم جمعها من كسرة وسدر يقال عنه كمنعه ضربه واختبره .  
 وفي [د] أن عزن الوقت أراد أن يميز ماء في دار أيتام جيران لسيدنا رضى الله عنه فامتنع مقدمهم من ذلك وقال إن غلبت على أمرى أذفهم لدار الشيخ وهو يتكلم في شأنهم ، فأخبر بذلك فقال بالحق جبرائى ما يجوزهم لافى الدنيا ولا فى الآخرة ، فحول الله قلب الخزن وجوز الماء فى الحاجة اه :  
 وبعض الأمثال من قصيدة يمدح بها سيدنا أبا الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين :

فذهنى أجز الذيل فخرابه ومن	يكن جيرة <sup>(١)</sup> المتجان قد خص بالفخر
فزد يا فقيرا فى هواه تولعا	ومحرك فاقطعه سرورا به وادر
ولا تلتفت أصلا وقدم جميع ما	بصدك عنه واقطع الشفع بالوتر
فأنواره تجلى القلوب من الصدا	وأوراده تكنى المرید من الحشر
عليك به يا كل من هو طالب	ورام وصولا عن قريب ومضطر
وجد وجد بالنفس وارض بحبه	فإنك تلقى النصر فى العسر واليسر
يكل لسانى عن حقيقة ملحه	فيا عجباً هل ينقص الدلو من بحر
فيارب بالختار من آل هاشم	وإخوانه أولى العناية والصبر
فصل وسلم دائما متواليا	على من مما قدرا على ليلة القدر اه

قال رحمه الله :

(وناب النبي عنه فى هم صحبه بدنيا وأخرى والسؤال وسكرة)

(و) من كراماته رضى الله عنه وعنا به آمين : أنه ( ناب ) أى قام مقامه ( النبي ) صلى الله عليه وعلى آله وسلم ( عنه ) أى عن انتم سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين ( فى هم ) وهو ما يعترى الإنسان من الهم ولا شئ أعظم على الإنسان منه ، ولذا كان صلى الله عليه وعلى آله وسلم كثيرا ما يستعبد بالله منه ، وهو من الأمور التى تسرع بالشيب المجموعة فى قول بعضهم :

الشيب من سبعة يأتى الرجال ومن	يأتى له السبع لم يأمن الخطر
هم ودين ركوب البحر رابعها	موت البنين عيال هند مفتقر
قهر الرجال وقطاع الطريق حكوا	وقيل من بلغم يأتى بلا نكر
شباب الخليفة قالوا شيت قال لهم	من المنابر خوف اللحن فاهتبر
وقيل للمصطفى قد شيت قال لهم	هود وإخوانها قد صبح فى الخبر اه

ورحم الله من قال :

كن عن حصولك معرضا	وكل الأمور إلى القضا
وأبشر بخير عاجل	تنسى به ما قد مضى
فلرب أمر مسخط	لك فى عواقبه رضى
ولربما اتسع المضى	فى وربما ضاق القضا
الله يفعل ما يشاء	فلا تكن متعرضا
الله عودك الحميم	على ما قد مضى

(١) (قوله جيرة) جمع جار اه .



وفي [ حص ] وإذا قصر العبد في العمل ابتلاه الله تعالى بالهم . وفيه : إذا كثرت ذنوب العبد فلم يكن له من العمل ما يكفرها ابتلاه الله بالخزن . وفي رواية : بالهم ليكفرها عنه . وفيه : إن في الجنة درجة لا يتأخا إلا أصحاب المحوم ، وعن سيدنا علي رضي الله عنه وعنا به أمين أنه قال : أشد خلق ربك حشرة : الجبال والحديد ينحط الجبال ، والنار تأكل الحديد والماء يطفى النار ، والسحاب المسخر بين السماء والأرض يحمل الماء والرياح ينقل السحاب والإنسان يتقى الريح بيده ويذهب فيها لحاجته ، والسكر يغلب الإنسان والنوم يغلب السكر والهم يمنع النوم ، فأشد خلق ربك هم ، انظر العزيزي ، وهو ممدوح في أمور الآخرة ولذلك قالت رابعة العدوية لرجل رآته مهموما : إن كان همك من أمر الآخرة فزادك الله هما وإن كان من أمر الدنيا ففرج الله همك (صحه) أي أصحابه رضي الله عنهم وعناهم أمين (بدنيا) بضم دال مهملة تقيض الآخرة جمعها دلي كمدية ومدى. وفي [ حص ] : تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم فإنه من كانت الدنيا أكبر همه أفشى الله ضيعته وجعل فقره بين عينيه ، ومن كانت الآخرة أكبر همه جمع الله تعالى له أمره وجعل غناه في قلبه ، وما أقبل عبد بقلبه إلى الله تعالى إلا جعل له قلوب المؤمنين تند إليه <sup>(١)</sup> بالود والرحمة وكان الله تعالى بكل خير إليه أسرع ، (وأخرى) بضم الهمزة والأخرى والآخرة دار البقاء (والسؤال) أي وفي حال سؤال المملكين في القبر : وفي [ حص ] : إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه حتى أنه يسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد صلى الله عليه وسلم ، فأما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله . فيقال انظر إلى مقعدك من النار أبدلك الله به مقعدا من الجنة فيراهما جميعا ، وينسج له في قبره صهيون ذراعا ويملا عليه تحضرنا إلى يوم يبعثون . وأما الكافر أو المنافق فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس . فيقال له لا دريت ولا تليت ، ثم يضرب بمطراق من حديد ضربة بين أذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يابه غير الثقلين ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه . وفيه : فتنة القبر في : فإذا سئلتهم حتى فلا تشكوا . وفي [ جع ] مثل سيدنا رضي الله عنه عن مسألة وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم هل يأتي مع ملكي السؤال لمقولهما وما تقول في هذا الرجل الخ أم لا . وعلى أنه يأتي هل يكشف للميت أم لا أم يراه السعيد دون غيره بينوا لنا بفضلكم ونور علمكم بيانا شافيا بآراء الله لنا فيكم والسلام ؟ فالجواب والله الموفق للصواب بأنه صلى الله عليه وسلم يأتي مع المملكين بدليل قول الملك له وما علمك بهذا الرجل الذي بعث فيكم ، فإنه لا يشار بهذا إلا للحاضر ، فلو كان غائبا لقال وما علمك بالرجل الخ ، فلما قال له هذا فهو تصريح بأنه حاضر معهما صلى الله عليه وسلم . وكون الميت يراه أولا يراه فيجب التوقف فيه لعدم الدليل على أحد الوجهين ، وأما كونه حاضرا معهما أولا فيحتمل أن يكون بالعادة البشرية على ما تعهده العامة : ويحتمل أن يكون بالصورة الروحانية ولا يعلم حقيقتها إلا العارفون بالله لا غير . وصورتها أنه لا يخلو منه مكان ويترامى في كل مكان في الآن الواحد ، وتلك الحقيقة والصورة بها يترامى ملك الموت عليه الصلاة والسلام فإنه في الآن الواحد يقبض ألف ألف روح في أمكنة متباينة وكل روح تراه عندها حاضرا معها ، وهكذا ملائكة السؤال فإنهما مثلا

( قوله قد ) من القديد وهو العدو يقال قد قدعدا هازيا من سجع أوعدوا هم .



في الآن الواحد يسألان ألف ألف ميت في أمكنة متباعدة في غاية البعد وكل ميت يراها عنده حاضرين يسألانه، وهذه الحقيقة الروحانية لا يدركها إلا العارفون بالله وهي معروفة عندهم بصورة وحكما وذوقا لا يشكك عليهم من أمرها شيء، وهي مستحيلة الوجود عند أرباب الحجاب ومن ادعاهم عندهم فهو كاذب قطعا في علمه وربنا كفروه جهلا منهم، وأما العارفون بالله لا يشكك عليهم من أمرها شيء والسلام.

[ تنبيه ] لا يستل في قبره الشهيد والمربط والمطعون، وكذلك من مات في زمن الطاعون بغير طعن إذا كان صابرا محتسبا، والأطفال لأن السؤال يختص بمن يكون مكلفا، والميت يوم الجمعة أو ليائها والقارى كل ليلة - تيارك الذي بيده الملك - وبعضهم يضم إليها السجدة، ومن قرأ في مرضه الذي يموت فيه قل هو الله أحد. قال بعضهم: السؤال في القبر عام لكل مكلف ولو شهيدا إلا شهيد المعركة إذ الشهادة تحصل بأمور: منها ما جمعه بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه بقوله:

ومن مات بالطاعون والدم والحرق	ومن مات دون ماله أو عياله
ومن مات بالبطن والحمى وبالجنب والنفاس	ومن مات دون ماله أو عياله
ومن مات بالسم والدغ وبالسل والعرق	ومن مات دون ماله أو عياله
ومن مات بالسبح <sup>(١)</sup> والناس علم وغربة	ومن مات دون ماله أو عياله
ومن مات بالسبح <sup>(١)</sup> والناس علم وغربة	ومن مات دون ماله أو عياله
ومن مات بالسبح <sup>(١)</sup> والناس علم وغربة	ومن مات دون ماله أو عياله

(و) في حال (مسكرة) الموت أي شدته. وروى أنه لما احتضر صلى الله عليه وسلم وضعت له فارورة فيها ماء برش على وجهه الشريف، ما أصابه ويقول اللهم أغني عنى غمرات الموت وعلى سكرات الموت، وعن عائشة رضي الله عنها وعن أبيها آمين، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بين يديه ركوة فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه ويقول لا إله إلا الله إن للموت سكرات ثم نصب يده فجعل يقول في الرفيق الأعلى حتى قبض ومالت يده يده. وروى ابن أبي شبة في سننه: أن طائفة من بني إسرائيل أتوا مقبرة من مقابرهم فقالوا لواصلينا ركعتين وسألنا الله تعالى يخرج لنا بعض الأموات يخبرنا عن الموت، ففعلوا فبينما هم كذلك إذا طلع لهم رجل من قبره رأسه أسود اللون خلا شيء بين عينيه من أثر السجود فقال: يا هؤلاء ما أردتم إلى لقد مت منذ مائة سنة فما سكنت عنى مرارة الموت إلى الآن. وفي [ جص ] أدنى جذبات الموت بمنزلة مائة ضربة من السيف. وفيه: أقل من الذنوب بين هليك الموت وأقل من الدين تعش حرا، وروى: أن من أطعم أخاه اللوا لم يذق حرارة الموت، واللوا كل طعام مزوج بماء من عسل وسكر وغيرهما. وفي [ ثيق ] عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «قال الله تبارك وتعالى وعزى وجلالى لا أخرج عبدا لي من الدنيا وأنا أريد أن أرحمه حتى أوفيه كل خطيئة عملها بسقم في بدنه أو إفتار في معيشته أو خوف في دنياه حتى أبلغ منه مثاقيل الدر، فإن بقي عليه منها شيء شددت عليه الموت حتى يلغاني كيوم ولدت أمه، وعزى وجلالى لا أخرج عبدا من الدنيا وأنا أريد أن أعذبه حتى أوفيه كل حسنة عملها بصحة في بدنه أو رغد في معيشته أو أمن في دنياه حتى أبلغ منه مثاقيل الدر، فإن بقي له منها شيء هونت عليه الموت حتى يلغاني وليس له حسنة يتي بها النار، انظره. وفي [ د ] هو صلى الله عليه وسلم كفا في الحضور مع أصحابي

(١) السبح يكون موحدة ثمة في السبح بضمها وتفتح معروف.



عند الموت وعند السؤال . وفي [ م ] :

لدى الممات والسؤال يحضر نبينا وذاهم مفتخر

وفي [ غ ] وحدثني بها يعني بهذه الفضيلة والكرامة بعض العلماء الأجلاء من خاصة أصحابه رضي الله عنه ومشاهير أعيانهم نفعا الله ببركاتهم . قال قدس الله سره : حضرت مع والدي وكان ممن أخذ الطريق في أول ظهورها عن سيدنا الشيخ جعلنا الله في حماه ، وكان قد طال عهده رضي الله عنه برؤيته يعني والده المذكور ، فسأله الشيخ من أنت ؟ فقال إن المشايخ يعرفون تلامذتهم بظهر الغيب ويحضرون معهم عند الموت في كلام ينحو منحى هذا ، فقال سيدنا رضي الله عنه مجيبا له عند ذلك : هو صلى الله عليه وسلم كفا في الحضور مع أصحابي عند الموت وعند سؤال المالكين في القبر ففرح الحاضرون بهذه الإشارة العظيمة ، ثم قال : وقد ظهر والحمد لله مصداق هذه الإشارة العظيمة بين الأصحاب في سائر البلاد حتى شهد بها غير ما مرة من حضرها من أهل الانتقاد . فكثيرا ما أخبر بذلك المحتضرون من الرجال والنساء والعبيد والإماء من أهل هذه الطريقة المباركة في ذلك الموضع العظيم ، وكثيرا ما ظهرت آثار ذلك والشواهد الحالية على من لم يفصح بالإخبار به ، جعلنا الله من المتعلقين بأذياله والثابتين على حبه وحب من يحبه بحامه سيدنا ومولانا محمد خاتم أنبيائه ورسله صلى الله عليه وسلم آمين آمين ، والحمد لله رب العالمين انظرها . وفي [ مح ] قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به : إن أصحابنا لا يدخلون الحشر مع الناس ولا يذوقون مشقة ولا يرون محنة من تغميض أعينهم إلى الاستقرار في عليين . وقال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به : إن أصحابنا يوم القيامة ليسوا مع الناس في الموقف بل هم مكتشفون في ظل العرش في موضع وحدهم ، ولا يقدم عليهم أحد في دخول الجنة إلا الصحابة رضي الله تعالى عنهم . وفيه : إنهم لا يذوقون حرارة الموت وهي سكراته ، وإن من لازم حزب السيئ صياحا ومساء لا يذوق حرارة الموت أصلا بل تخرج روحه وهو لا يشعر ولا يتوقع ، وإن من لازم حزب السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته مائة مرة كل يوم فإنه لا يذوق سكراته أيضا . وفيه : وقد أخبرني سيدي محمد العالي رضي الله تعالى عنه وأنا معه في المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام أن الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به كان يحض على ذلك والدوام عليه ويقول : الدوام عليه لا يذوق حرارة الموت اهـ .

قلت : وقد رأيت في بعض الكتب أن بعض الصالحين داوم عليه فمات وهو ساجد في الصلاة اهـ .

قال رحمه الله :

(وقيل له في النيب هذا عطاؤنا كما لابن داود عليه تحييتي)

(و) من كراماته رضي الله عنه وعنا به آمين : أنه ( قيل له في ) عالم ( الغيب ) ضد عالم الشهادة ورائة محمدية . وفي البخاري عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أراني أتسوك بسواك فجاءني رجلان أحدهما أكبر من الآخر فتأولت السواك الأصغر منهما فقبل لي كبير فدفعتني إلى الأكبر منهما اهـ . وفي [ غ ] المراد بقول الأولياء قيل لي الإلهام الصحيح المختص بالأكابر ، وهو أن يقع ذلك في نفسه وقوعا لا يمكن تكذيبه ولا يصح رده ولا يصحبه هوى يثلج به الصدر وينشرح به القلب قاله الشيخ زروق . وقال بعض المحققين : هو معنى يحده الولي في نفسه من غير تعلق بحس ولا خيال فيخرج



إتيان الملك بالأمر الإلهي كما تخرج الرؤية في قول والواقعة أيضا ، ثم قال : وبالحيلة لما يلهيه الأولياء  
وتخاطب به عوالمهم اللطيفة أصل متين من الأصول المعتمدة عندهم رضي الله عنهم ، ودليله من السنة  
قوله صلى الله عليه وسلم : إنه كان فيمن قبلكم محدثون وإن كان في أمي فممنهم ، أو كما قال صلى  
الله عليه وسلم ، ومحدث كعظم الصادق في ظنه وفراسته ، وقيل هو الملهم من الله تعالى كأن الملك محدثه  
وفي الحديث : اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله عز وجل ، ورحم الله من قال :

يرى عن ظهر غيب الأمر ما لا يراه عين آخر عين عيان

وفي آخره احذروا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله وينطق بتوفيق الله ، وفي [ جص ] : قد كان فيما  
مضى قبلكم من الأمم أناس محدثون فإن يك في أمي منهم أحد فإنه عمر بن الخطاب ، قال الحنفى : وقصر ذلك  
على سيدنا عمر بالنسبة لزمانه ولا فقد وجد في هذه الأمة أولياء كثيرون يخبرون بالغيب فهم عوض  
عن أنبياء بنى إسرائيل في الأمم السالفة الذين كانوا يخبرونهم بالغيب ، وقد وقع أن شخصا سأل وليا  
عن مسألة تتعلق بأهل الله فالتفت إلى يمينه ويساره ثم إلى قلبه وأجابه وقال : سألت ملك المؤمنين ثم ملك  
اليسار عن جواب سؤالك فكل قال لا أدري ، فسألت قلبى فوجدت جوابك كذا وكذا ، فعرفت أن  
قلبي أعلم من الملكين ، لكن عمل جواز العمل بما ألهم به الولي في نفسه وغيره إن وافق الشريعة فإن  
لم يجد منصوبا في الشرع ترك العمل به في نفسه وغيره اه . وفي [ جمع ] اللطيفة في معنى المكالمة والحادثة  
عند القوم . قال سيدنا رضي الله عنه : إذا رحم الله عبدا من عباده بسماح كلامه فإنه يزبل عنه الحجاب  
ويخطفه عن حسه حتى يغيب عن كل شيء وتغيب عنه حتى ذاته ولا يدري أين هو في ذلك الحال ، ثم يسمعه  
الله من كلامه ما قسم له من غير حرف ولا صوت ، ثم يرده إلى الحجاب فيرجع إلى حسه وحاله الأول ، ثم  
يسمع أيضا كلاما في عوالمه اللطيفة التي هي مراتب الروح من السر والخفاء والإنشاء وسر السر فيغيب  
أيضا غيبة مثل الأولى حتى لا يشعر بشيء من الكون حتى ذاته ، ثم يرد إلى حسه ويصحى من غيبته فيجد  
عنده كلاما في سره ويعلم جميع ما شاهدته في الحائتين فعند ذلك يعبر عنه بما أراد ، ثم قال : قال سيدنا  
رضي الله عنه : وسماح كلام الله تعالى لمن سمعه لا بأذن فقط بل بجميع أجزاء ذاته كلها حتى تصير كل  
ذرة من ذاته تلتذ مثل جميع ذاته بكلماتها ، رزقنا الله ما رزق أحبائه وأصفياه آمين ، انظره ( هذا  
عطاؤنا ) - فامتن أو أمسك بغير حساب - والعطاء : التفضل المحض الوارد من المتفضل بالكسر هل  
المتفضل عليه بالفتح لا على سبيل الاستحقاق والوجوب ( كما ) قال الله تبارك وتعالى ذلك ( لابن داود ) بالصرف  
وهو سيدنا سليمان على نبينا و ( عليه ) وعلى جميع الأنبياء ( تحيتي ) أي سلامي فسيدنا أبو القيس رضي  
الله عنه وعنا به آمين من الأولياء الراسخين في القدم السلياني . وفي [ غ ] قال عني الدين رضي الله عنه  
في حديث : إنكم تسألون عن نعيم هذا اليوم لم يكن سوى تمر وماء ، إنما لم يدخل نفسه صلى الله عليه  
وسلم في الجماعة ليعلمنا أن قديدا سليمانيين يقول الله لأحدهم هذا عطاؤنا فامتن أو أمسك بغير حساب  
قال : وهم سبعون ألفا من هذه الأمة ، وقال في عكاشة رضي الله عنه إنه منهم اه . قال رحمه الله :

( وَشَفَعَهُ الْكَرِيمُ فِي أَهْلِ عَصْرِهِ وَعَشْرِينَ عَامًا زَادًا بَعْدَ الْمَنِيَةِ )

( و ) من كرماته رضي الله عنه وعنا به آمين : أنه ( شفعه ) من الشفع يقول شفعه فيه بالتضعيف  
وشفع كمنع شفاعته قبلت شفاعته ، الله المولى ( الكريم ) تعالى قدره وتبارك خبره ( في أهل عصره ) أي



دهره وزمته . وفي [ من ] العصر مثالثة وبضمتين الدهر اه [ وعشرين عاما ] سنة [ زاد ] أى زاده  
الكريم بمحض الفضل والامتنان والحدود والإحسان على مدة عمره ما ذكر ( بعد المنية ) أى الموت  
فكل من ولد في هذه المدة بعد وفاته رضى الله عنه وعنا به آمين فقد نالته شفاعته ، وقد علمت أنه ولد  
في خمسين في القرن الثاني عشر وتوفي في ثلاثين في الثالث عشر وزيادة العشرين تكمل المائة ، فهو  
رضى الله عنه وعنا به آمين قد شفع في القرن كله بناء على أنه مائة سنة . وفي [ د ] شفيعي الله في أهل  
عصرى من يوم ولادتي إلى يوم حلول رمسى ، ذكره محدثا بنعمة الله فقال بعض أصحابه : وزيادة  
عشرين سنة ، فقال من أين لك بذلك ؟ فأخبره أن خليفته سيدي الحاج على حرازم هو الذى أخبره  
بذلك ، فسكت ولم ينكر عليه ذلك رضى الله عنه ، وفيها : سبحانه الله هذه الخلائق كل يقال له جز  
من أجل ، وذلك والله أعلم لأن الله شفعه في أهل عصره اه . وفي [ جع ] قلت له : والذى يتكلم في  
جانبك من أهل العصر ؟ قال إن لم يتب لن تنفعه شفاعتي لأنه كافر والكافر لا شفاعه فيه . قلت له : وهل  
يمكن منك الشفاعه في الدنيا للمبغضين من غير توبة منهم ؟ قال لم يمكن لصرف قلوبهم عنا لما سبق  
نسأل الله السلامة والعافية اه . قال رحمه الله :

( وفي الجنة العليا له أربعون من مقامات أنبياء من غير ريبه )

( و ) من كراماته رضى الله عنه وعنا به آمين : أنه قال ( في الجنة العليا ) قصره للوزن والعليا السماء  
ورأس الجبل والمكان العالى وكل ما علا من شيء والمراد بها هنا عليون (له) بمحض فضل الله وامتنانه  
وكرمه وإحسانه ( أربعون ) قاما ( من ) نظير وشييه ( مقامات ) مصادنا ( أنبياء ) بالتكثير للوزن على  
نبينا وعليهم أفضل الصلاة والسلام ( من غير ) وجود ( ريبه ) بكسر الراء التهمة والظنة . وفي [ جع ]  
وسمعه يقول رضى الله عنه . قال لى صلى الله عليه وسلم : لك في الجنة أربعون مقاما من مقامات الأنبياء اه ؛  
وفي [ جه ] وأما ما طلبه رضى الله عنه في الجنة من ملك وخدم وحوار وقصور ، ومن كل نوع من  
أنواع الجنة في جميع ما احتوت عليه من كل شيء ذكر في الجنة أو لم يذكر وهو ممكن ، طلب من  
هذا الأمر ما تقصر عنه العقول وتكمل عنه الأنس ، وكل نوع ذكر منه ألؤفا مضرورية في نفسها إلى  
أن يحسب كل مرتبة مضرورية فيما فوقها إلى أن يصل عددا من مراتب الألوف ما أظن أحدا يحصيه غيره  
رضى الله عنه ، ثم أخبرنا أن كل ما طلبه من هذه المطالب فهو مضمون له أن يبلغه كله من سيد الوجود  
صلى الله عليه وسلم فله الحمد والشكر انظره . قال رحمه الله :

( ينادى به في الحشر هذا إمامكم وهذا محمدكم بأعلى المنصة )

ومن كراماته رضى الله عنه وعنا به آمين : أنه ( ينادى ) بالبناء للمفعول أى ينادى مناد من قبل  
الله تعالى ( به ) أى بالحنم المحمدي المعلوم والقطب المسكون سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين  
( في الحشر ) أى يوم الحشر والجمع للخلائق ويقول المنادى بعد أن أسمع جميع من في الموقف ( هذا )  
مشيرا إليه ( إمامكم ) الذى كنتم تستمدون منه ( وهذا محمدكم ) في عالم الأرواح حال كونه ( بأعلى المنصة )  
يكسر الميم ما تجلس عليه العروس من سرير وكرسى ، والمنصة بالفتح الحجلة وهى الثياب المرفعة  
والفرش الموطأة ، وقيل هما بمعنى واحد . وفي [ مح ] قال رضى الله عنه وأرضاه وعنا به آمين : إذا  
جمع الله خلقه في الموقف ينادى مناد بأعلى صوته حتى يسمعه كل من في الموقف : بأهل الحشر هذا



إمامكم الذي كان مددكم منه اهـ . وفي [ م ] :

يصعد منبرا من النور غدا  
ثم ينادي هندا مناد  
يسمو به الكل سنا وسودا  
يا أهل ذا الحشر وهذا النادى  
هذا إمامكم وذا مددكم  
في دار دنياكم بغير علمكم

وفي هذا اليوم يظهر تفاضل الأولياء والعارفين والأغواث والصدّيقين وتفاوت درجاتهم ومراتبهم بإظهار الله التفاضل وتمييزه من المفضول ، ويظهر ذلك لكل من في الموقف بالعيان ولذلك سمى يوم التغابن ، وفيه يظهر لكل موفق سعيد ولكل شقي طريد أن سيدنا أبا الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين هو الخاتم المحمدي المعلوم والقطب المسكون والبرزخ المحتوم ، فيقيم الموفق السعيد ويندم الشقي الطريد . قال تعالى - ذلك يوم التغابن - قال رحمه الله :

( وَفَضَّلَهُ فَاعْتَقِدْ عَلَى الْكُلِّ إِنَّهُ كَشَمْسِ الضُّحَى وَهُمْ كَوَاكِبٌ لَيْلَةٍ )

( وفضله ) وشرقه ( فاعتقد ) اعتقادا جازما ( على الكل ) أى على جميع الأولياء رضى الله عنهم وأرضاهم وجعل أعلى عليين مأواهم ، وفي نسخة على الغير : أى على غيره ماعدا الصحابة رضى الله عنهم وعنا بهم آمين . وقد تقدم أنه لا مطمع لخلق في نيل فضلهم ومقامهم ( إنه ) بكسر الهزة وفتحها لأنه في موضع التعليل أى لأنه رضى الله عنه وعنا به آمين ( كشمس الضحى ) وفي [ س ] [ طلّضحو ، والضحوة ارتفاع النهار ، والضحى : فويقه اهـ ( وهم ) أى أولياء بأجمعهم رضى الله عنهم وأرضاهم وجعل أعلى عليين مأواهم ( كواكب ) جمع كوكب وهو النجم ( ليلة ) وتقدم أنهم رضى الله عنهم بأسرهم يستمدون من برزخيته العظمى وحضرته الفضلى وإن لم يعلموا بذلك رفقا بهم وفي [ جع ] ومنها : أى ومن مناقبه رضى الله عنه أنه قال في الواسطة المعظم رحمه الله : أتاني ملك من أعظم الملائكة وأفضلهم وقال لي : إذا سمعت الملائكة اسمي ترتعد هيبة من الله ، وأحمد النجاني فضله أعظم من فضلي ، وهذا الملك هو الذي علمه مفتاح القطبانية اهـ . قال رحمه الله :

( فَعَيْنُهُ عَيْنُ الْعَيْنِ فَافْهَمْ إِشَارَتِي وَمَنْ فَيضِ بَحْرِهِ الْأَنَامُ اسْتَمَدَّتْ )

( فعينه ) رضى الله عنه وعنا به آمين ( عين العين ) ولذا قيل لو كشف عن حقيقة الولي لعيد الانسلاخه عن أوصاف البشرية وانصافه بأوصاف الربوبية ، وهذه المرتبة للأغواث والأقطاب ومن له التصرف في العالم بإذن العالم ( فافهم إشارتي ) قال تعالى - وما يعلم تأويله إلا الله ، والراسخون في العلم يقولون آمنا به - الآية ( ومن قبض بخره ) المحيط الذي ما وراءه وراء ولا فخر له ولا منتهى .

[ فائدة ] روى وأمان لأمتي من الغرق إذا ركبوا البحر أن يقولوا - بسم الله مجراها ومرساها - الآية وماقدروا الله حق قدره ، الآية ( الأنام ) كسحاب الخلق أو الإنس والجن أو جميع ما على وجه الأرض ( استمدت ) من أول نشأة العالم إلى النفخ في الصور ماعدا النبيين والمرسلين على نبيينا وعليهم الصلاة والسلام ، وتقدم ما فيه غنية لكل مرید صادق وحبيب وامن ورحم الله من قال :

فأصبح عين الوقت والقول قوله ولا أحد في الناس يبلغ قدره

قال رحمه الله :

( وَلَا تَعْتَرِضْ عَلَىٰ فِيمَا سَطَرَتْهُ فَتُجْزَىٰ بِنِيرَانِ الْجَحِيمِ الْفَطِيعَةُ )

( ولا تعترض ) من الاعتراض وهو المنع والأصل فيه أن الطريق إذا اعترض فيه بيناء وغيره منع



السائلة من السلوك انظر [ من ] ( على ) بقسويلا ت نفسك ونحيلات رأسك وتولدات قلبك وتعصيات  
حزبك ( فيها ) أى فى شيء مما ( سطرته ) ككتبتة وزنا ومعنى على سبيل النصيحة المأمور بها شرعا وطبعها  
وهقلا ونقلا. قال تعالى - وإن يك كاذبا فعليه كذبه وإن يك صادقا يصبكم بعض الذى يعدكم - ورحم  
الله من قال :

والله والله والله العظيم ومن أقامه حجة فى الدين برهانا  
إن الذى قلت بعض من مناقبه ما زدت إلا لعل زدت نقصانا  
وما على إذا ما قلت معتدى دعى الجهول بظن الحق بهتانا

( فتجزى ) من الجزاء وهو المكافأة على العمل ( بنيران الجحيم ) النار الشديدة التاجج وكل نار  
بعضها فوق بعض ، وهى اسم من أسماء جهنم أجازنا الله من ماحتها ومن النظر إليها آمين ( القطيعة )  
من قطع الأمر ككرم فطاعة اشتدت شناعته وجاوز المقدار فى ذلك ، وفى نسخة القطيعة من القطع  
ضد الوصل إذ كل معترض منتقد وكل منتقد فى بحوحة الفصل والانفصال - فمن زخرح عن النار  
وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور - قال رحمه الله :

( فَهَرَوِلْ إِلَى حِمَاهُ تَسَلِّمْ مِنَ الرَّدَى وَلَا تَلْتَفِتْ لِنِسْبَةِ أَوْ مَرِيَّةٍ  
فَكَمْ مِنْ آخِرِ صِدْقَةٍ نِسْبَةُ جَدِّهِ وَتَعْلِيمٌ عِلْمٌ صَارَ مِنْ أَهْلِ غُرَّةٍ )

وإذا علمت أيها الأخ الصادق والحبيب الوافى ما مر ( فهرول ) من الهرولة : الإسراع فى المشى  
أو بين العدو والمشي ( إلى حماه ) والحمى بالسكسر كإلى وبعد : ما حى من شيء ( تسلم ) من سلم كعلم ( من  
الردى ) من ردى كرضى ردى كرحى : هلك ، فكل من دخل حماه رضى الله عنه وعنا به آمين فقد  
أمن فى دنياه وأخراه من كل ما يسوء محياه وفاز بفيل مثاه بمحض فضل مولاه - ربنا إننا جميعنا مناديا  
ينادى للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنوا - الآية وفى [ مع ] وقد أخبرنى بعض من لقيه رضى الله عنه وأرضاه  
وهنا به أنه ما نزل إلى إفادة الخلق بعد ما أخبره صلى الله عليه وسلم إلا بعد قوله للنبي صلى الله عليه وسلم  
إن كنت بابا لنجاة كل عاص مسرف على نفسه تعالى فى فتعم وإلا فأى فضل لى ؟ فقال صلى الله عليه  
وسلم أنت باب لنجاة كل عاص تعلق بك ، وحينئذ طابت نفسه لذلك اه - ولأبى مهدى رضى الله  
عنه وعنا به آمين :

يا من تحير فى مهامه أمره تبغى الهدى والأمن طول زمان  
إن كنت تأمل للسعادة والمنى والعز والإقبال دون توان  
ومثال غاية كل قصد عاجلا فاعمد إلى المولى العظيم الشأن  
شيخ المشايخ بحر كل حقيقة ودقيقة أحييت نهي الأذهان  
نجل الرسول المصطفى وخليفة فى الكون طود السر والإعلان  
نعم الولاية طودها ومناطها قطب العوالم غوثها التجاني (١)  
العروة الوثقى التى من لالها نال السعادة وارتقى فى الآن  
هو بالغيوب منبأ فى سره كهف الأمان وغنية اللفهان

ثم قال :

(١) (قوله التجاني) بتدبير الجيم أمة .



( ولا تلتفت ) من الالتفات يقال لفته كضربه لواء وصرفه عن مراده ومنه الالتفات والتلفت  
انظر [س] (نسبة) بكسر النون وضمها القراءة أو في الآباء خاصة تصدك عن الأحذية المحمدية (أو مزية)  
أي فضيلة كعلم وصلاح (فكم) خبرية أي عدد كثير (من أخ) في الدين قال تعالى - إنما المؤمنون  
إخوة - (صدته) من الصديق قال صده عن كذا منعه وصرفه (نسبة جده) أي نسب آباءه الكرام :  
لئن فخرت بآباء ذوي حسب لقد صدقت ولكن بئس ما ولدوا

أربعة مهلكة للعبد أنا ونحن وأبي وجدى

(و) كم من أخ صده عن الأحذية (تعليم) أو تعلم (علم) شرعى كقائى لما يرى في ذلك من  
الثواب العظيم والأجر الجسيم (صار) من الصيرورة (من أهل غرة) بكسر معجمة من غره غلجه  
وأظمعه بالباطل، إذ ماورد من الفضل في العلم إنما هو في حق العلماء العاملين به قال تعالى - إنما يخشى الله  
من عباده العلماء - وعن الشافعى رضى الله عنه : ينبغي للعالم أن يتخذ خبيثة عمل فيما بينه وبين ربه فإن  
العلم قبل الحدود في الآخرة . وعن الجندی رضى الله عنه : ذهب العبارات ، وطارت الإشارات ،  
ولم يتفنا إلا ركعات في جوف ليالات . فكم من عالم ومتعلم شاهدناه معرضا عن الأحذية وعن غيرها  
من طرق المشايخ ، وتجد صدره عند ذكرها له ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء ، زاعما أنها من أكبر  
العوائق عن إدراك الحقائق وفهم الدقائق ، وما يرى المسكين أنها سبب غفران ذنبه وتزوير قلبه وتيسير  
مطلبه ، ولابن القارظ رضى الله عنه :

ولأتلك ممن طيشته دروسه بحيث استغفلت عقله واستغفرت

فم وراء العقل علم يلق عن مدارك غاية العقول السليمة

وكان أبو داود الطيالسي يحدث عن شعبة أنه كان يقول : الإكثار من هذا الحديث يصدكم عن  
ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون ، فإذا كان الإكثار من طلب الحديث بهذه المثابة عند هذين الإمامين  
مع ما فيه من الفوائد الأخروية فما ظنك بغيره من محدثات العلوم ومبتدعاتها . وقد ذكر طلب العلم عند  
إمام الأئمة فقال : إن طلبه حسن إذا صحت فيه النية ، ولكن انظر ماذا يلزمك من حين تصبح ، إلى حين  
تمسى ، ومن حين تمسى إلى حين تصبح ، فلا تؤثر عليه شيئا اهـ . وفي [ثيق] أخذ علينا اليهود أن تقدم  
الاشتغال بالرياضة نفوسنا ومجاهدتها على الاشتغال بفواضل العلوم وفروع العلوم النادرة ، ويقبح على من  
يكون مدرسا أو مفتيا أن يخطر في باله غير الله عز وجل من أول الصلاة إلى آخرها فإن الشارع لم يرخص  
لأحد في الغفلة عن الله في الصلاة إلا عند العجز عن طريق الرياضة والمجاهدة . وأما من قدر على ذلك  
فبإزمه ليصلح للوقوف بين يدي ربه عز وجل ، ومن تأمل جميع الآداب الشرعية وجدها كلها وسيلة  
لئى أن يصلح العبد للوقوف بين يدي الله لا غير ، وينبغي للعبد أن بهجر كل من تساهل في الأدب مع  
ربه وقال هذا جائز تركه أو يجوز للإنسان أن يصلى بلا خشوع إذا خشى أن ذلك يضره في دينه ، وعليه  
بمجالسة أهل الخشوع وخلطهم فبذلك يعان إن شاء الله تعالى على ذلك . وبالحملة فالواجب على العبد  
في كمال العبادة رياضة النفس إلى حد يصير الحضور بين يدي الله تعالى من سجيته لا تتكلف له  
لا كما يفعله بعض الموسمين فيريد يحضر في صلاته مع ربه فلا يقدر ويثب في الهواء بيديه ويضعهما إلى  
صدره ولا يحصل له حضور ، وذلك لأنه يريد أن يطوى طريق الرياضة كلها في نحة من غير طريق  
وذلك لا يصلح له ، فاعلم ذلك واعمل عليه والله يتولى هداك اهـ . وفي [مع] وكان سيدي عبد القادر



الحيلاني رضى الله تعالى عنه يقول : أولى الناس بالمقت عالم فاجر كثير الجدل لا يرى غير زعمه ودعاوى وهمه إن تكلم جار وإن سكوت جار. وكان رضى الله تعالى عنه يقول : من علامة أهل الطرد من حضرة الله تعالى أن لا تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله وذكروا واحدا من علماء عصره وأثنوا عليه فقال دعونا من ذكر أهل الطرد ، فقالوا كيف يامسيدي وهو من علماء الإسلام ؟ فقال ليس له من العلم إلا الاسم . فقالوا كيف ؟ فقال هل رأيتم محب الله عز وجل يثقل عليه تكرار اسم محبوبه ويضييق صدره إذا أمر بذلك ؟ فقالوا لا ، فقال لا أشق على الواحد منهم أن يقال له اترك درسك في النحو واللغة أوفى هذه المسائل التي لا تعرف لها دليلا من الكتاب والسنة وتعال تذكر الله عز وجل ساعة وقد قال تعالى ه أنا جليس من ذكرني ، فكل من لم يقدر على المجالسة مع الله تعالى فهو مطرود عن حضرته ، فقالوا يامسيدي اشتغلهم بالخير خير على كل حال . قال صحيح ولكن كلامنا في أهل حضرة الله عز وجل لا في حضرات أحكامه ، وفرق بين من مشهوده ذاته وبين من مشهوده أسيأؤه وصفاته ، فإن أحدهم يموت وهو مع أصحاب الأحكام من الخلق لا يشهد الحق إلا عند موته ؛ بخلاف من يشتغل باسم الذات فلا يزال يذكر حتى يجمع بصاحب الاسم إذ الاسم لا يفارق المسمى ، بخلاف الأحكام . وقد طلب فخر الدين الرازي الطريق إلى الله تعالى فقال له الشيخ نجم الدين البكري : لا تطيق مفارقة صميمك الذي هو علمك ، فقال له يامسيدي لا بد إن شاء الله تعالى ، فأدخله الشيخ الخلوة وسلبه جميع ما معه من العلم ، فصاح في الخلوة بأعلى صوته لا أطيق ، فأخرجه وقال : أعجبنى صدقك وعدم نفاقك ولكن أنت صرت من معارفنا ، فأعلم ذلك وأنت أعلم ببيتك اه . وفيه : وقد كان أبو الحسن الشاذلي رضى الله عنه يقول : ليس الكامل من الرجال من يوصل كل يوم ألفا من العوام وإنما الكامل من يوصل فقيها كثير الجدل في مائة عام والله تعالى أعلم وأحكم - رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين - .

### [ فصل في فضل الطريقة الأحمدية ]

( فَمَنْ وَاجْتَهَدَ وَجَدَ فِي الْأَحْمَدِيَّةِ وَدَعَ كُلَّ مَا يُلْهِى عَنِ الْأَحْمَدِيَّةِ )

( فَمَنْ ) أيها الأخ الصادق والحبيب الوامق وإن كنت من أهل النسب والحسب والعلم والمصالح ( واجتهد ) من أجهد في الشيء جد فيه ( وجد ) بضم الجيم وكسره من جد في الأمر اجتهد فيه . ورحم الله من قال :

الجد ينهض بالفق من عقله      فانهض بجد في الحوادث أوذر  
ما أقرب الأشياء حين يسوقها      قدر وأبعدها إذا لم تقدر

( في ) طلب ونيل الطريقة ( الأحمدية ) المحمدية التمجانية ( ودع ) اترك عنك ( كل ما يلهي ) من أخاه عن كذا شغله عنه ( عن ) طلب ونيل ( الأحمدية ) المحمدية قال تعالى - فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى - ومر عن بعض الأدباء رحمه الله :

ولا تلتفت أصلا وقدم جميع ما      يصدنك عنه واقطع الشفع بالوتر

وللبوصيري رضى الله عنه :

حمد المدحون غيب سراهم      وكفى من تخلف الإبطاء



ولابن الفارض رضى الله عنه :

وعد من قريب واستجب واجتنب غدا  
وكن صارما كالوقت فالوقت في عسى  
وقم في رضاها واسمع غير محاول  
وسر زمنا وانهم كسيرا فحظك لا  
وأقدم وقدم ما قعدت له مع لا  
وجدت سيف العزم سوف فإن تجد

وفي الحديث : نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ ، وفي آخر : كم من مستقبل يوما لا يستكملة ومنتظر غدا لا يبلغه ، وفي الحكم : إحالك الأعمال على وجود الفراغ من رعونات النفس ، ورحم الله من قال :

إن في الموت والمعاد لشغلا  
فاغتنم نعمتين قبل المنايا  
وإكرا الذي النهى وبلاغا  
صحة الجسم يا أخى والفراغا

وقد قيل : الوقت كالسيف إن لم تقطعه قطعك ، والمريدان وقته . وروى : ما من يوم إلا هو ينادى بالبن آدم أنا خلق جديد وعلى عملك شهيد فاعنتم منى فإنى لا أعود إلى يوم القيامة وقيل لبعضهم : متى يستريح الفقير ؟ فقال إذا لم يروفتا غير الوقت الذى هو فيه . وعن المرمى رضى الله عنه : أوقات لعبد أربعة لا خامس لها : النعمة ، والبلية ، والطاعة ، والمعصية ، والله عليك فى كل وقت منها سهم من العبودية يقتضيه الحق منك بحكم الربوبية ، فمن كان وقته الطاهرة فسيبيله شهود المنة من الله عليه أن هداه لما ووقفه للقيام بها ، ومن كان وقته المعصية فمقتضى الحق منه وجود الاستغفار والتدم ، ومن كان وقته لنعمة فسيبيله الشكر وهو فرح القلب بالله ، ومن كان وقته البلية فسيبيله الرضى بالقضاء والصبر ، وفي الحديث : ومن أعطى فشكر وابتلى فصبر وظلم فغفر وظلم فاستغفر أولئك لهم الأمن وهم مهتدون اهـ . قال رحمه الله :

( عَلَى نَفْسِكَ الْأَمَارَةَ إِيَّاكَ تَحَسَّرَا إِذَا لَمْ تَكُنْ مِنْ أَهْلِهَا بِالْمَشِيشَةِ )

( على نفسك الأماره ) بالسوء ( إياك ) من يبكى بكاء وبكى ( تحسرا ) أى تلهفا وتحزنا ( إذا لم تكن من أهلها ) أى من أهل الطريقة الأحمدية ولا ممن يحبها ويحب أهلها ولا ممن له تعلق بهم بوجه من الوجوه المعتره شرعا ( بالمشيشة ) الربانية والعناية الصمدانية : ولابن الفارض رضى الله عنه :

ولا تتبع من سوت له نفسه فصارت له أماره واستمرت  
ودع ما عداها واعدا نفسك ففى من عداها وخذ منها بأحصن جنة

وله أيضا رضى الله عنه :

على نفسه فليبك من ضاع عمره وليس له فيها نصيب ولا سهم

وفي [ مع ] وأما أهل الظلام والغبوة والفضالة والطغيان فلم يمنهم من التعلق بشيخنا أحد التجاني رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به آمين ، مع ظهور فضله وفضل طريقته وفضل أهلها كظهور الشمس وقت الظهيرة صيقتنا رضى الله تعالى عنه وعنهم وأرضاهم وعنا به إلا الطرد عن رحمة الله تعالى والحرمان واللعن والشقاوة والخسران . خرجت مع سيدى محمد الغالى رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به ذات يوم من المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى التسليم لزيارة شهداء أحد رضوان



الله تعالى عليهم ، فلما فرغنا من زيارتهم ورجعنا قلت له ياسيدي إلى أورد عليك اعتراضات على شيخنا  
رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به آمين على تقدير أني متكر عليه وأعوذ بالله تعالى من ذلك وكن أنت  
محبيا عليه ، فقال لي رضي الله تعالى عنه قل ما بدا لك ، فشرعت في الإيراد والاعتراض وهو رضي  
الله تعالى عنه يدفع الإيرادات والاعتراضات ويحل الإشكالات ، فلما قربنا من دخول المدينة المنورة  
على ما كتبنا أفضل الصلاة وأتم التسليم قلت له : ياسيدي إلى لأزال أعجب ممن اطلع على فضل هذا الشيخ  
وعلى فضل طريقته رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به آمين ، وعلى فضل أهلها ، ونظر إلى جواهر المعاني  
وكان معه من له الإذن الخاص في تلقين أذكارها ونظم من طلبها في سلسلة أتباهها ، ثم يترى قدر  
لحظة ولم يكن من زمرة أهلها فنظر إلى وقال لي رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به آمين : تعجب  
مثلك من مثل هذا أعجب وأغرب عندي ، فقلت لم ؟ فقال لي رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به  
آمين : أي الملل والكتب والأنبياء خير وأفضل ؟ قلت الإسلام والقرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم ،  
فقال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به : لما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم وأنزل عليه القرآن  
وأمره بدعوة الخلق إلى التوحيد والإسلام فكيف كان حالهم معه صلى الله عليه وسلم ؟ قلت انقسموا  
قسمين : أما السعداء فآمنوا به ونصروه وقاتلوا بين يديه فحازوا به شرف الدنيا وعز الآخرة ،  
وأما الأشقياء فكذبوه وقاتلوه فخسروا به دنيا ولعنوا وطردها ورزخا وأخرى ، فقال لي رضي الله  
تعالى عنه وأفاض علينا من بركاته : كيف يتعجب من يعلم هذا مما تعجبت منه ، وأنت تعلم أن سيدنا أحمد  
رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به آمين إنما كان خليفة للنبي صلى الله عليه وسلم لا غير ، وجميع  
ما حوته هذه الطريقة من الأنوار والأسرار والمواهب والتحف والعلوم والمعارف والمقامات والقبوضات ،  
والأوراد والأحزاب والدعوات والتوجهات والمقاصد والخلوات والكشوفات والتجليات ، وما يقش  
وما لا يقش أرزاق مقسومة فمن قدر له شيء منها يوفقه الله تعالى له ومن لا فلا ، ولكل لقمة آكل  
قسمت له فلا يأكلها غيره اه . قال رحمه الله :

( وَطَالَعُ جَوَاهِرِ الْمَعَانِي وَجَامِعِ الْبَسَنِ مَشْرِ قَقِيمًا مَزَايَا الْوَسِيلَةِ )

( وطالع ) من طالعه طلاعاً ومطالعة أطلع عليه . وفي [ عف ] وقد تكون مطالعة العلوم وأخبار  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى السماع وبحسب المطالع للعلوم والأخبار وصبر أهل الصلاح  
وحكاياتهم وأنواع الحكم والأمثال التي فيها نجاة من عذاب الآخرة أن يكون في ذلك كله متأدبا  
بآداب حسن الاستماع لأنه نوع من ذلك ، وكما أن القلب استبعد لحسن الاستماع بالزهادة والتقوى حتى  
أخذ من كل ما سمعه أحسنه فيكون أخذاً بالمطالعة من كل شيء أحسنه ، ومن الأدب في المطالعة أن العبد  
إذا أراد أن يطالع شيئا من الحديث والعلم يعلم أنه قد تكون مطالعة ذلك بداهية النفس وقلة صبرها  
على الذكر والتلاوة والعمل فتستروح بالمطالعة كما تستروح بمجالسة الناس ومكالمهم ، فليفتقد المتفطن  
نفسه في ذلك ولا يستحل مطالعة الكتب إلى حد يأخذ ذلك من وقته وبراغي الإفراط فيه فإذا أراد مطالعة  
كتاب أو شيء من العلم لا يبادر إليه إلا بعد التثبت والإنابة والرجوع إلى الله تعالى ، وطلب التأييد  
من رحمة الله تعالى فيه فإنه قد يرزق بالمطالعة ما يكون من مزيد حاله ، ولو قدم الاستخارة لذلك  
لسكان حسنا فإن الله تعالى يفتح عليه باب الفهم والتفهم موهبة من الله زيادة على ما يتبين من صورة



العلم فالعلم صورة ظاهرة وسر باطن وهو الفهم ، والله تعالى نبه على شرف الفهم بقوله - ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما - أشار إلى الفهم بمزيد اختصاص وتميز عن الحكم والعلم ، انظره : وفي [ جع ] وفي بعض الآثار : إذا أردت أن تكون أحفظ الناس فقل عند رفع الكتاب بسم الله وصيخان الله ولا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم عدد كل حرف وكتاب يكتب إلى أبد الآبدين ودهر الدهرين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما اه . وإذا أردت أن لا تنسى حرفا فقل قبل القراءة : اللهم افتح لنا أبواب حكمتك وانشر علينا خزائن رحمتك يا ذا الجلال والإكرام اه . وفي [ غ ] فائدة : مما ينبغي أن يعتنى به مريد المطالعة لكتب العلم أن يقول قبل الشروع بحضور قلب : اللهم إني أستودعك جميع ما أنظره في هذا الكتاب حتى ترده علي في وقت احتياجي إليه ، وهو غاية في الحفظ والوعى بفضل الله تعالى ، وقد كنت أعمل عليه منذ استفتيته فيما أطالعه من الكتب ، وكذا إذا جلست إلى أحد من الفضلاء بقصد المذاكرة فأقول فيهما : اللهم إني أستودعك جميع ما أستفيد من هذا السيد أو في هذا المجلس حتى ترده علي الخ فكنت أجد بحمد الله بركة ذلك مع ضعف استعدادي وعدم تأهلي من فضل الله :

لم أكن لأوصال أهلا ولكن أتم بالوصال أطمعتموني اه

( جواهر المعاني ) الذي أنفه القدوة الكبير والخليفة الشهير سيدي الحاج علي حرازم الفاسي رضي الله عنه وعنايه أمين ، الذي قال فيه سيدنا أبو الفيض رضي الله عنه وعنايه أمين : لا ينال أحد من أصحابنا شيئا إلا بواسطة سيدي الحاج علي حرازم أعطى ذلك من غير سؤال . وفي [ غ ] ورأيت بعض أهل البصائر بل كافة الأصحاب المعبرين في أفواق أسرار الطريق يعتقدون أن ذلك في حياته وبعد مماته ، وكان بعض أهل الفتحة من أصحاب الشيخ رضي الله عنه ربما أشار إلى نفسه بهذه الخصوصية ، ويذكر ما يفهم منه أنه أقيم مقام سيدي الحاج علي في ذلك بعد مماته . ويمكن التوفيق بأن المدد الجداري من حضرة الشيخ رضي الله عنه عموما وخصوصا لا يتأق إلا بواسطة سيدي الحاج علي حرازم غيبا ، وأن السيد المذكور نائب منابه في عالم الشهادة والحس بعد وفاته ، وعليه فلا مانع من أن يخلف هذا السيد غيره أيضا ، فافهم والله أعلم . وبهذا يحصل الاعتقاد الكامل فيهما معا وينتفع بملاحظة وساطة الأول غيبا والثاني أو غيره ممن عصى أن يقام ذلك المقام مشهدا ، وفضل الله أوسع والله أعلم اه . وقد قال فيه أيضا سيدنا أبو الفيض رضي الله عنه وعنايه أمين : كل ما قاله فأناقلته وأخبر بأن النبي صلى الله عليه وسلم يحبه محبة خاصة تفوق محبة الأولاد . وفي [ د ] قال لي صلى الله عليه وسلم : كتابي هو وأنا ألفته ، وأمرني بجمعه بعد ما كنت أمرت بتمزيقه لأمر اقتضاه الحال ، فزق وجمعه ثانيا . وفي [ جه ] ولما مضى له شهران بفاس أمرنا رضي الله عنه بجمع هذا التأليف بأمر من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم مؤكدا لا ينبغي تركه ، بعد أن كان أمرنا رضي الله عنه بتمزيق ما جمعه منه لسبب اقتضاه الوقت والحال ، حتى تفضل الحق علينا الكبير المتعال بأمر من سيد الرجال صلى الله عليه وسلم لا يسعه تركه ولا ينبغي إلا جمعه ، فقد قال له سيد الوجود بعد أمره له : تحفظ عليه لينتفع به من الأولياء من يأتي بعدك بحفظه ، فأمرنا رضي الله عنه بكتابته وجمعه وحفظ ما شرد من مسائله ، ففرحنا بهذه البشارة غاية الفرح والسرور ، انظره .



وفي [م] : عليكم معاشر الأحياء ما دمتم الدهر بهذا الكتاب  
عن إذن طه جمه وأمره وقدر الإمام حتى قدره  
ومن يطالع به انصاف يرى أن خلال الشيخ ليست في الوري

(و جامع ابن مشر) والباء من ابن المصراع الأول : أي وطالع أيضا الجامع لما افترق من دور  
العلوم الفائضة من بحر القطب المكتوم لأبي عبد الله سيدي محمد بن محمد بن المشري الحسني ، المتوفي  
بعين ماضي المدفون بين أبوي سيدنا الشيخ أبي الفيض رضي الله عنهم أجمعين وجعل مأواهم عليين  
آمين . وفي [جه] وكان له : أي لسيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنايه آمين ، إمام وهو العالم العلامة  
الفهامة الدراكة ، الجامع بين الحقيقة والشرعية والإفادة وعلوم الطريقة ، خازن سره وحافظ عهد  
ومحل وده وخليل أنسه أبو عهد الله سيدي محمد بن محمد بن المشري : الشريف المنيف الكامل العفيف  
الحسني السامي ، السباغي أصلا الموطن الشكري ، من نخط الجريد وهي معروفة من عمل قسطنطينية :  
ردارهم علم وصلاح ورشاد وفلاح ، ولا زالوا إلى الآن من العلماء العاملين والأئمة المجتهدين وجلهم  
أخذوا طريقة شيخنا رضي الله عنهم ، ويقصدونه بالزيارة من بلادهم نحو عشرين يوما أو يزيد ،  
ويأتون بالأموال العظيمة لسيدنا رضي الله عنه من دارهم وكسوة وتمر ، وقد وافيتهم مرارا عند سيدنا  
ولا رأيت أحسن منهم سمنا ودينا وعلمنا ، وجلهم عرفناه منذ عرفنا سيدنا رضي الله عنه ، وثانيه  
الوفود من جميع النواحي والهدايا ، مارأيت أحسن منهم في الأدب والتعظيم وحسن النية ، ويعاملهم  
سيدنا رضي الله عنه بما لا يعامل به غيرهم من الإعراض وعدم المبالاة بهم لا كما يفعله مع غيرهم ،  
فكلمته رضي الله عنه في ذلك ، فقال لي : ليسوا كغيرهم إنما يطلبون المقامات العلية والأحوال السنية ،  
رضي الله عنهم ولا حرمنا وإياهم من بحر هذا السيد الكريم ، انظرو . وفي [غ] وكان يعني ابن المشري  
رضي الله عنه وعنايه آمين ، قوي الحال في المحبة ، وما يؤثر عنه في ذلك أنه مر وهو راكب هلي فرس  
أنني بضريح بعض أهل التصرف بالصحرَاء وهو من أجداده رحمه الله تعالى ، فساخت بعض قوائم فرسه  
فالتفت إلى ذلك الضريح فقال له : والله حتى تصرح فرسي أو أشكوك إلى الشيخ يتصرف فيك ،  
فسرحت الفرس كأن لم يكن بها شيء ، وهذا من غريب أوصاف المحبة ، قوي رضي الله عنه بالصحرَاء  
سنة أربع وعشرين ومائتين وألف اهـ .

[لطيفة] أخبرني بعض الخاصة رضي الله عنه وعنايه آمين : أنه اجتمع يوما من أيام الجمعة مع  
أعمامه وعشيرته عند قبر جدهم سيدي صالح المعلوم بوادي درعة ، فلما تخطوا السلكة قام واحد  
منهم فقال بأعلى صوته على عادة أولاد سيدي صالح إذا أخذهم الحال : يا سيدي نريد منك أن تأخذ  
لنا سيدي فلان فقد أبي أن يجلس عندنا . قال : فقلت له إن استطاع أن يمسنى ولو بأصبع فليفعل ،  
فلم يفعل جدهم رضي الله عنه أدبا مع سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنايه آمين (ففيهما) أي فإنك  
تجد فيهما (مزاي) جمع مزية أي فضائل (الوسيلة) الاحمدية الخمدية التجانية على غيرها من الوسائل ،  
سبحان من يختص برحمته من يشاء بمقتضى حكته ومشيبته . وفي [جع] وأما فضلها فهي أفضل من  
جميع الطرق لفضل من انتسب إليه لأن مقامه أعلى من جميع مقامات الأكابر كما تقدم ، وفضل هذا  
السيد الجليل رضي الله عنه مسموع له بالنص من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم لا بالظن والاعتقاد ،



وفاقت طريقته الطرق كلها انظره ، وانظر [ جه ] بعين الرضى والتصديق والتسليم والاعتقاد والتبجيل  
والشكر :

وإذا لم تر الهلال فسلم لأفامس رأوه بالأبصار

قال رحمه الله :

( طريقته طريقة الفضل والرضى مؤتسة على الكتاب وسنة )

( طريقته ) رضى الله عنه وعنايه آمين ( طريقة ) محض ( الفضل ) : وفى [ جه ] فإن الله سبحانه  
دائرة من فضله جعلها مكتوزة من وراء خطوط الدوائر التى هى دوائر الأمر والنهى والجزاء خيرا  
وشرا والاعتبارات واللوازم والمقتضيات ، فإن هذه المراتب هى مراتب عموم الخلق وتلك الدائرة  
الفضلية هى دائرة اختصاصه واصطفائه سبحانه وتعالى لمن شاء من خلقه وهذه الدائرة جعلها سبحانه  
وتعالى عنده فيضها فائضا من بحر الجود والكرم لا يتوقف فيضها على وجود سبب ولا شرط ولا زوال  
مانع ، بل الأمر فيها واقع على اختصاص مشيئته فقط ، ولا يبالى بمن كان فيها أو فى العهد أم لا انتهج الصراط  
المستقيم أم سقط على المعاصى فى الطريق الوغيم ، لا يبالى فيها لمن أعطى ولا على ماذا أعطى ، ومن وقع  
فى هذه الدائرة من خلق الله كملت له السعادة فى الآخرة بلا شوب ألم ولا ترويع اه . اللهم بامولاي  
الكريم بحياه نبيك العظيم وجاء القطب المكتوم أغرقنا فى معظم لحجها العلية بمحض الفضل والمنة  
آمين . وفى [ مع ] وفيها أى فى هذه الدائرة الفضلية أوقع الله هذا الشيخ الأحمدى الحمدي إبراهيمى ،  
وجعلها سبحانه دائرة أهل طريقته وأوقعهم فيها فضلا منه سبحانه وتعالى وجودا وكرما لشدة عنايته  
بهذا الشيخ العظيم الذى جمع له بين مقام المحبة والخلقة ، الناشئين من هذه الدائرة التى بها اتخذ الله تعالى  
نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم حبيباً وسيدنا إبراهيم عليه السلام خليلاً لورائته إياهما من هذين النبيين ،  
ولذلك كانت طريقته رضى الله عنه طريقة المحبة والشكر قال تعالى - إن إبراهيم كان أمة قانتا لله حنيفاً  
ولم يك من المشركين . شاكر الأنعمة اجتباها وهداه إلى صراط مستقيم - وقال صلى الله عليه وسلم لمن  
قال له : أنفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ أفلا أكون عبداً شكوراً ؟ أو كما قال  
صلى الله عليه وسلم ، وكانت أسهل الطرق على الإطلاق ، وكان أهلها محبوبين مقبولين على أى حالة  
كانوا ما لم يلبسوا حلة الأمان من مكر الله ، ومن بحر ها سخر الله تعالى له جده سيدنا ومولانا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حتى أحبه محبة لا تعرف ولا تكيف ، ومن بحر ها جعله الله تعالى القطب المكتوم  
والبرزخ المغنوم والختم الحمدي المعلوم ومركزاً يتفجر منه لجميع الأغواث الفيوض والعلوم ، سيئين  
ذلك فى الخشرتصديقا بالنبي المعصوم إذا نادى مناد يا أهل الخشرت هذا إمامكم الذى كان مددكم منه انظره ،  
ولا بد ( و ) طريقة محض الشكر ( الرضى ) وفى [ مع ] أعلم أن هذه الطريقة الأحمدية الحمديّة  
الإبراهيمية الخنيفية التجانية طريقة شكر ومحبة ، الرياضة فيها تعليق الثلوب بالحق سبحانه والزامها  
العكوف على بابه ، والتلجأ إلى الله تعالى فى الحركات والسكنات ، والتباعد عن الغفلات المتخللة بين  
أوقات الحضور ، وعبادته تعالى على إخلاص العبودية ، والبراعة من جميع الحظوظ مع الاعتراف  
بالعجز والتقصير وعدم توفية الربوبية حقها ، وسكون ذلك فى القلب على ممر الساعات والأزمان ، بينا  
الواحد منهم فى مقام التوبة والاستغفار من الذنوب إذ جاءه الفتح المبين فلذلك لا يكون الفتح على واحد



منهم إلا هجوياً لا تشوف منه إليه ، انظره . وفي [هـ] وهذه حالة القرون الثلاثة الفاضلة الذين هم غير القرون ، فقد كان الناس في تلك القرون متعلقين بالحق باحثين عليه ، إذا ناموا ناموا عليه وإذا استيقظوا استيقظوا عليه وإذا تحركوا تحركوا فيه ، حتى إن من فتح الله بصيرته ونظر إلى بواطنهم وجد حقولهم إلا النادر متعلقة بالله وبرسوله باحثه عن الوصول إلى مرضياتهما ، فلهذا كثر فيهم الخير وسطح في ذواتهم نور الحق سبحانه ، وظهر فيهم من العلم ويلوهم درجة الاجتهاد مالا يكيف ولا يطاق ، فكانت الثرية في هذه القرون غير محتاج إليها ، وإنما يلقي الشيخ مريده وصاحب مره ووارث نوره فيكلمه في أذنه فيفتح الفتح للمريد بمجرد ذلك لطهارة الذوات وصفاء العقول وتشوفها إلى نهج الرشاد ويكون قطع الظلام من الذوات بنسب من الشيخ ، وذلك فيما بعد القرون الفاضلة حيث فسدت النيات وكسدت الحوايات ، وصارت العقول متعلقة بالدنيا باحثه عن الوصول إلى نيل الشهوات واستيفاء اللذات ، فكان الشيخ صاحب البصيرة يلقي أمره ووارثه فيصرفه وينظر إليه فيجد عقله متعلقاً بالباطل ونيل الشهوات ، ويجد ذاته تنبع العقل في ذلك فتلهو مع اللاهين وتسهو مع الساهين وتميل مع المبطلين ، وتتحرك الجوارح في ذلك حركة غير محمودة من حيث أن العقل الذي هو مالكها مربوط بالباطل لا بالحق ، فإذا وجد في هذه الحالة أمره بالخلوة وبالذكر وبتقليل الأكل ، فبالخلوة ينقطع عن المبطلين الذين هم في عداد الموتى ، وبالذكر يزول كلام الباطل واللهو واللغو الذي كان في لسانه ، وبتقليل الأكل يقل البخار الذي في الدماغ فتقل الشهوة فيرجع العقل إلى اتعاق بالله تعالى وبرسوله صلى الله عليه وسلم ، فإذا بلغ المريد إلى هذه الطهارة والصفاء أطاقت ذاته حمل السر ، فهذا هو غرض الشيوخ من التربية وإدخال الخلوة . ثم بقي الأمر على هذا مدة إلى أن اختلط الحق بالباطل فصار أهل الباطل يربون من بآتيهم بإدخال الخلوة وتلقين الأسماء على نية فاسدة وغرض مخالف الحق ، وقد يضيفون إلى ذلك عزائم واستخدامات تفضي بهذا إلى مكر من الله تعالى واستدراجات . انظره . وفيه أن طريقة الشكر هي الأصلية وهي التي كان عليها قلوب الأنبياء والأصفياء من الصحابة وغيرهم ، وهي عبادته تعالى على إخلاص العبودية والبراعة من جميع الحفظ مع الاعتراف بالعجز والتقصير ، وعدم توفية الربوبية حقها وسكون ذلك في القلب على ممر الساعات والأزمان ، فلما علم تبارك وتعالى الصديق في ذلك أنابهم بما يقتضيه كرمه من الفتح في معرفته ونيل أسرار الإيمان به عز وجل ، فلما سمع أهل الرياضة بما حصل هؤلاء من الفتح جعلوا ذلك هو مطلوبهم ومرغوبهم ، فجعلوا يطلبونه بالصيام والقيام والسر ودوام الخلوة حتى حصلوا على ما حصلوا . فالحجرة في طريقة الشكر كانت من أول الأمر إلى الله تعالى وإلى رسوله لا إلى الفتح ونيل الكشوفات ، والحجرة في طريقة الرياضة كانت للفتح ونيل المراتب ، والسير في الأولى سير القلوب وفي الثانية سير الأبدان ، والفتح في الأولى هجومي لم يحصل من العبد تشوف إليه فبينما العبد في مقام طلب التوبة والاستغفار من الذنوب إذ جاءه الفتح المبين ، والطريقتان على صواب لكن طريقة الشكر أصوب وأخلص والطريقتان متفقتان على الرياضة لكنها في الأولى رياضة القلوب بتعلقها بالحق سبحانه وإلزامها المكوف على بابه والاجأ إلى الله في الحركات والسكنات والتباعد عن الغفلة المتخللة بين أوقات الحضور . وبالجملة فالرياضة فيها تعاقب القلب بالله عز وجل والدوام على ذلك وإن كان الظاهر غير متلبس بكبير عبادة ولذا كان صاحبها يصوم ويفطر



ويقوم وينام ويقارب النساء ويأق سائر وظائف الشرع التي تضاد رياضة الأبدان ، ثم قال : وبالجملة فالسير في الأولى سير القلوب وفي الثانية سير الأبدان ، والنية في الأولى خالصة وفي الثانية مشوبة ، والفتح في الأولى هجوى ولا تشوف من العبد إليه فكان ريانا وفي الثانية نيل بحيلة وسبب ، انظره . ثم قال : وأما الجمع بينهما فيمكن للشخص أن يعلق قلبه بالله عز وجل في سائر حركاته وسكناته ويقوم ظاهره في المجاهدات والرياضات والله تعالى أعلم ، انظره . وفي [ هـ ] ومبنى هذه معنى طريقة الشكر مشهود المنة ونتيجتها الفناء عن رؤية النفس في العمل للاستغراق في شهود المعمول له ، ومبنى تلك معنى طريقة الرياضة مكابدة العمل ، ونسبته إليها ونتيجتها مراقبة الله عليها في كل حال ، ثم قال : ولا تعتقد أن معنى الشكر عدم المهالة بخطرات القلوب ، وترك الوقوف بالصبر على خفايا العيوب ، والاسترسال في ارتكاب الذنوب ، والانحراف إلى أسباب الغفلات ، والاتصاف بسفاسف الأمور في حالة من الحالات ، والانحراط في صلك المهملين في الشهوات ، وتضييع الأوقات بالخلوس على الطرقات ، وصرف الهمة إلى الصفات البهيمية التي لا يرضى عاقل صرف الهمة إليها من اتشم بضروب الملابس والترفيه بتحف ذوى الهيئات فلا ولا وكلا والله لا يلقى ذلك بمن هو أدنى منه بمراحل ولا بمن لم يبلغ من بحر معرفته الساحل ، فحاشا منصبه الأعلى وقدمه الراسخ في الولاية العلى . وقد وقفت في بيان سيرته وأخلاقه على ما يشفى الغليل ويبرى العليل ، بل الشكر عنده رؤية منة المنعم النافية للتضييق على النفس بأنواع الرياضات والاعتزال في القلوات وتقوم اعوجاجها بسياط الخالفات ، والاستقصاء في استجلاب مشاق العبادات والتكلف بالترية بإدخال الخلوات ، أنظره (مؤسسة) من أسس الدار بين حدودها ورفع قواعدها وبناء أصلها (على الكتاب) القرآن العظيم (و) على (سنة) أى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي [ عم ] اعلم يا أخى أن طريق العمل بالكتاب والسنة قد توعرت في هذا الزمان وعز سالكها لأمر عرضت في الطريق يطول شرحها ، حتى صار الإنسان يرى الأخلاق الحميدة فلا يقدر على الوصول إلى التخلق بشيء منها : انظره . ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين - ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا - آمين . وفي [ جه ] فهو رضى الله عنه في موافقة الشريعة ومتابعة السنة آية قد وصل في التحافظ عليهما الغاية القصوى ، وقاف على حدود الله حافظ لحدود الله واقف على أوامره ونواهيه لا أحد في ذلك يقاربه أو يضاهيه ، قد حكم السنة في نفسه وعياله جعلها شعاره في جميع أفعاله وأقواله ، وأنقن رعاية رعيته في داره على ما كان عليه زمن أسلافه من حفظ أمر الله وشعاره ، ثم قال : فكان خاتمة القرآن وكل ما يأمر به الرحمن يرضى برضاه ويسخط بسخطه في كل أموره ويأمر بأمره ويحذر بتحذيره . انظره . وعن بعضهم رضى الله عنه أنه كان يقول : طريقتنا مبنية على الكتاب والسنة ليس فيها دخل ولا غش ولا تلون ، من أحدث فيها ما ليس منها أفقره الله وكشف حاله . وعن آخر رضى الله عنه أنه كان يقول : أصولنا سبعة أشياء : التمسك بكتاب الله ، والاقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأكل الحلال ، وكف الأذى ، واجتناب المعاصي ، والتوبة ، وأداء الحقوق . وكان صليدى إبراهيم السوقي رضى الله عنه إذا أخذ العهد على فقير يقول له : يا فلان اسلك طريق النسل على كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان والحج إلى بيت الله الحرام ، واتباع جميع الأوامر المشروعة والاختيار المَرْضِيَّة



والاشتغال بطاعة الله تعالى قولاً وفعلاً واعتقاداً، ولا تنظر يا ولدي إلى زخارف الدنيا ومطاياها وقشورها ورياشها وحظوظها، واتبع نبيك محمداً صلى الله عليه وسلم في أخلاقه، فإن لم تستطع فاتبع خلق شيخك فإن تركت ذلك هلكت مع الهالكين اهـ. وعن بعضهم رضى الله عنه: أصل التصوف ملازمة الكتاب والسنة وترك الأهواء والبدع وتعظيم حرمات المشايخ وإقامة المعاذير للخلق، والمداومة على الآورات وترك ارتكاب الرخص والتأويلات، وما ضل أحد عن هذا الطريق إلا انحط عن مقام الرجال اهـ. وفي [عف] وكان يقول الجنيدي رحمه الله: علمنا هذا مشتبك بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال بعضهم: من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالحكمة، ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالبدعة.

[حكى] أن أبا يزيد البسطامي رحمه الله قال ذات يوم لبعض أصحابه: قم بنا حتى ننظر إلى هذا الرجل الذي قد شهر نفسه بالولاية، وكان الرجل في ناحيته مقصوداً ومشهوراً بالزهد والعبادة فضياً إليه فلما خرج من بيته يقصد المسجد رمى بزاقة نحو القبلة، فقال أبو يزيد: انصرفوا، فانصرف ولم يسلم عليه وقال: هذا رجل ليس بمؤمن على أدب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون مأموناً على ما يدعيه من مقامات الأولياء والصدّيقين؟ انظره:

من تحلى بغير ما هو فيه فضحته شواهد الإمتحان

ومن أتى عبد الله سيدي محمد الكنوسمي رضى الله عنه وعنا به آمين: اعلم أن طريقنا هذه مبنية على تعظيم ثلاث حضرات. الأولى: حضرة مولانا العلية المقدسة، وتعظيمها بالدروب على الطاعة بقدر الاستطاعة، وعلى ذكر الله باللسان والقلب، وعلى الطهارة الحسية والمعنوية، فإن قدر الإنسان أن لا يفارق الطهارة في وقت من أوقات الليل والنهار حتى لا يذكر اسم الله ولا يمسه بيده إلا على طهارة فذلك الكمال. والحضرة الثانية: حضرة مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتعظيمها باتباع السنة وشهود وساطته في كل رحمة ومنة، فلا يتسوغ الإنسان الماء البارد إلا ويذكر أنه لولاه صلى الله عليه وسلم ما تسوغه إذ كل شيء مخلوق لأجله صلى الله عليه وسلم، وبالعكوف على الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم بقدر الاستطاعة فإن الصلاة عليه هو الباب الموصل لحضرة الله تعالى، وليس للحضرة اليوم باب غيرها فقد قال الشيخ زروق رضى الله عنه: رأيت أبواب الله قد استدارت للغلق ولم يبق مفتوحاً إلا باب الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وذلك في زمنه رضى الله عنه فأحرى هذا الزمان. وأيضاً من تعظيم هذه الحضرة ملازمة الطهارة حتى لا يذكر الإنسان اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يمسه بيده إلا على طهارة. الحضرة الثالثة: حضرة الشيخ رضى الله عنه، فكل ما يفعله الإنسان في حضرة ربه وحضرة رسوله من الإجلال والتعظيم والأدب فإنه يفعله في حضرة شيخه، إذ لا فرق بين هذه الحضرات الثلاث فإنها في الحقيقة حضرة واحدة، لأن الشيخ واقف بين يدي الرسول عليه الصلاة والسلام والرسول واقف بين يدي المولى جل جلاله دائماً أبداً، فالشيخ حينئذ واقف في حضرة الله تعالى وحضرته حضرتته بلا شك، فإذا كان كذلك فينبغي لمن صدق مع الله في إرادته ومحبه أن لا يذكر شيخه إلا على طهارة ولا يمسه اسمه أو كلامه إلا على طهارة، فهذا أساس هذه الطريقة اهـ. ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين. ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا آمين.



[ وروى ] «ليعظم أحدكم ربه أن يذكر اسمه في كل شيء حتى لا يقول أخزى الله الكلب وفعل به كذا وكذا» وكان بعضهم قلما يذكر اسم الله تعالى إلا فيما يتصل بطاعته، وكان يقول للإنسان جزيت خيرا أو قلما يقول جزاك الله خيرا إعظاما لاسمه تعالى أن يمتن في غير قرينة ، انظر [ الشفا ] وروى مسلم من حديث ابن عمر كراهة ذكر الله بعد الحدث . وفي [ جه ] وكون أحوال الشيخ تارة يجمع على نفسه وتارة على النبي صلى الله عليه وسلم وتارة على الله ؟ الجواب : إنه لا منافاة بين أحوال الشيخ في هذه الثلاثة فإنه إن دل على الله كان ذلك غاية المطلوب ، وإن دل على النبي صلى الله عليه وسلم بالجمع عليه كان ذلك جمعا على الله لأنه صلى الله عليه وسلم الخليفة المطلق من الله ظاهرا وباطنا ، فالجتماع عليه يجمع على الله تعالى ، أو دل الشيخ بالجمع على نفسه فهو خليفة النبي صلى الله عليه وسلم في الدلالة على الله والدعوة إليه ، فجمع الناس على نفسه جمع على الله تعالى لأنه خليفة صحيح اه . قال رحمه الله :

( طَرِيقَةُ أَعْلَى الطَّرِيقِ كُلُّهَا وَأَقْرَبُ لِلنَّبِيِّ بِحَسِّ وَوَصْلَةٍ )

( طريقته ) رضى الله عنه وعنا به آمين : أى سند طريقته الأحمدية المحمدية (أعلى) أى أرفع أصانيد (الطرائق) جمع طريقة وتجمع على طريق (كلها) جميعها (وأقرب) أى أكثر قربا (لنبي) بتخفيف تحية أى للحضرة النبوية صلى الله عليه وسلم وعلى آله وعلى الله عليه وعلى النبي صلى الله عليه وسلم سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه لفقد الوسائط فيها حسا ومعنى ، بل من النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وعلى الله عليه وعلى النبي صلى الله عليه وسلم سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين (ووصلة) بضم الواو مصدر وصل الشيء وإليه وصولا ووصلة بالضم انتهى إليه . وفي [ جمع ] إن طرق الأولياء وإن كانت ترجع إلى أصل واحد وهو اتصالها به صلى الله عليه وسلم إلا أنها أتت بالوسائط البعيدة والأصانيد المديدة ، وأما طريق شيخنا فضيلة الوسائط جامعة لدرر الفوائد ، وصلت إلينا غضة طرية بتلقين قدوتنا عن خير البرية عليه أفضل الصلاة بكرة وعشية ، فهو كالصحابي في السند مع طول المدة ، وهذا غير منكر على الأكابر كالشيخ عبد القادر وغيره من خواص الأولياء رضى الله عنهم . قال شيخنا في بعض أجوبته لبعض أصحابه : وأما سؤالكم عن سند طريقنا فلما أخذنا عن مشايخ عدة رضى الله عنهم ولم يقض الله منهم بتحصيل المقصود ، وأما سندنا وأستاذنا في هذه الطريق فهو سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ، قد قضى الله بوصلتنا وفتحنا على يديه ليس لغيره فينا تصرف وكفى اه . وجواب سيدنا هذا أدل دليل على ما ذكرناه من فضل هذا الطريق ونقى وسائطها اه . قال رحمه الله :

( لَمَّا بَيَّنَّهُ وَالْمُصْطَفَى مِنْ وَسِيطَةٍ فَكَانَ كَمَثَلِ الصَّخْبِ مَعَ طَوْلِ مُدَّةٍ )

(لذا القرب شبه النبي بصحبه أصحابه شيخنا فأعظم برتبه )

(فما بينه) أى الختم المحمدي المعلوم والقطب المكتوم سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين (و) بين (المصطفى) من جميع خلقه صلى الله عليه وسلم (من وصيطة) إحسا ومعنى بل اغترف بذاته الأحمدية رضى الله عنه وعنا به آمين من الذات الكريمة الحسية بقطة ومشافهة ، كما استمد بها في الغيب من حقيقته المحمدية صلى الله عليه وسلم ، كل ذلك بلا واسطة حسية ولا معنوية عدا ومساواة الأنبياء في غير ما اختص به على نبينا وعليهم الصلاة والسلام ، ولأبي مهدى رضى الله عنه وعنا به آمين :

يروى عن المختار في بقطاته كشافه بجمياته بعيان



وفي [جمع] وأما سند طريقنا فطريقنا عنه صلى الله عليه وسلم اتصالاً منه إلينا، وسندنا أيضاً في الورد  
المعلوم والسني عنه صلى الله عليه وسلم متصلاً إلينا، وأما المسبغات العشر فأخذناها مشافهة عن شيخنا  
الشيخ محمود الكردي العراقي رضى الله عنه، وهو أخذها عن الخضر مشافهة. وأما أحزاب الشاذلي  
ووظيفة زروق ودلائل الخيرات والدور الأعلى فكلها أخذنا الإجازة فيها عن شيخنا القطب الكامل  
صيدى محمد بن عبد الكريم السمان قاطن المدينة المنورة على ما كتبها أفضل الصلاة والسلام اهـ (فمكان)  
أى فبسبب ذلك صار سيدنا أبو الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين في السند (كثّل الصحب) أى الصحابة  
رضى الله عنهم وعنا بهم آمين : أى في اعتراف الجميع من ذاته صلى الله عليه وسلم الحسية ومن طلعت  
الهيئة بلا واسطة (مع طول) أى امتداد (مدة) المدة بالضم الغاية من الزمان والمكان، لأنه رضى الله  
عنه ولد في نصف القرن الثاني عشر وتوفي في ثلاثين من القرن الثالث عشر كما مر (لذا القرب) أى  
لأجل هذا القرب الحمى والمعنوى (شبه النبي) صلى الله عليه وعلى آله وسلم (بصحبته) أى بأصحابه  
رضى الله عنهم (أصحاب) جمع أصحاب جميع صاحب (شيخنا) أبى الفيض رضى الله عنه وعنا به  
آمين بقوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم : أصحابك أصحابي، ولذا قال سيدنا رضى الله عنه وعنا به  
آمين : لا يدخل الجنة أحد قبل أصحابنا إلا أصحابه صلى الله عليه وسلم، قاله تحدثنا بنعمة الله تعالى، انظر  
[د] وفي [جمع] وأما فضل أتباعه فيكفيك ما ذكره سيد الوجود صلى الله عليه وسلم لوصيلتنا في شأنهم  
بقوله الشريف : فقرائك فقرائي وتلامذتك تلاميذي، فهذه إضافة تشريف لهم وتخصيص اهـ (فأعظم)  
فعل ماض تعجى (رتبة) فاعل مجرور بباء زائدة : أى ما أعظم رتبهم إذ أضافهم صلى الله عليه  
وعلى آله وسلم لنفسه إضافة تخصيص وشبههم بأصحابه الخائزين راية السبق على من سبق ولحق، فذلك  
من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون. قال رحمه الله :

(فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ سَاعَةً بِقِظَةٍ أَنَا شَيْخُكَ الْمُدُّ لَذَّ بَطْرِيقِي)

(فقال له) أى لسيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين (النبي) سيدنا ومولانا محمد صلى الله  
عليه وسلم (ساعة بقطعة) بسكون القاف للوزن لا ساعة منام (أنا شيخك) ومريبك (الممد) أى وأنا  
ممدك من حضرة محمدية بلا واسطة حسية ولا معنوية. وفي [جه] ولما أذن له صلى الله عليه وسلم  
في هذه الطريقة الأحمدية والسيرة المصطفوية النبوية وفتح الله له على يديه صلى الله عليه وسلم، وأخبره  
أنه هو مريبه وكافله وأنه لا يوصله شيء من الله تعالى إلا على يديه وبواسطته صلى الله عليه وسلم، وقال  
له : لامة لخلق عليك من أشياخ الطريق فأنا واسطتك وممدك على التحقيق فترك عنك جميع ما أخذت  
من جميع الطرق، وقال له : ألزم هذه الطريقة من غير خلوة ولا اعتزال عن الناس حتى تصل مقامك  
الذى وعدت به وأنت على حالك من غير ضيق ولا حرج ولا كثرة مجاهدة، وترك عنك جميع الأولياء  
فن حين قال له صلى الله عليه وسلم هذه القولة ترك جميع الطرق وترك الطلب من جميع الأولياء، فانظر  
رحمك الله هذا الاعتناء بشيخنا رضى الله عنه وهذه المحبة والخدمة وصية من سيد الوجود صلى الله عليه  
وسلم، وهذا يدل على أن لسيدنا رضى الله عنه مرتبة عظيمة عند الله تعالى كما أخبر بها سيد الوجود صلى  
الله عليه وسلم في غير مأمرة انظره. وفيه : وأذن له صلى الله عليه وسلم في تلقين الخلق بعد أن كان قاراً  
من ملاقات الخلق لاعتنائه بنفسه وعدم ادعاء المشيخة : إلى أن وقع له الإذن منه بقطعة لا مناماً بتربية



الخلق على العموم والإطلاق ، وعين له الورد الذي يلقيه في سنة ست وتسعين ومائة وألف عين له صلى الله عليه وسلم الاستغفار والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ، وهذا كان هو أصل الورد في تلك المدة إلى رأس المائة كمل له الورد صلى الله عليه وسلم بكلمة الإخلاص ، فعند ذلك تنزل للخلق والإفادة وإظهار الطريقة والاستفادة ، وهذا بعد إنباده له بعلوم مقامه وارتفاع قدره ومكانه ، وأخبره عليه الصلاة والسلام بفضل هذا الورد وقدره وما أعد الله لمن أحبه من أنبائه وحزبه اهـ ( لك ) من لاذبالشيء مخلص به ( بطريقتي ) وكفاها بذلك نبلا وشرافا فضلا إذ سماها النبي صلى الله عليه وسلم طريقته وأضافها لنفسه صلى الله عليه وسلم . قال رحمه الله :

( بلا حرج ولا اعتزال ولا كثرة اجتهد ولا ضيق ومن غير خلوة )

( بلا حرج ) وهو في الأصل المسكان الضيق الشديد الشجر والإثم . قال تعالى - وما جعل عليكم في الدين من حرج - وفي [ حصن ] بعثت بالحنيفية السمحة ومن خالف سبقي فليس مني ، وفيه أسدودا وقاربوا وأبشروا واعلموا أنه لن يدخل أحدكم الجنة حملا ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بمغفرته ورحمته ، قال الحنفى : فالعمل إنما هو لا مثقال الأمر والنهي ، ولذا لما قال مالك بن دينار العمل أو النار ؟ قال له من هو أكمل منه ، وهو واثق بن واسع رحمه الله أو النار ، فقال مالك ما أحوجني إلى معلم مثلك ، وما ورد من الآيات والأحاديث الدالة على أن الدخول بالأعمال محمول على الدخول في الرتب العالية اهـ . ( ولا اعتزال ) من الناس ( و ) بلا ( كثرة اجتهد ) ومشقة فاذة في العبادة ( ولا ضيق ) على نفسك بالرياضات والتشديدات كما عليه طرق السادات ( ومن غير ) ملازمة ( خلوة ) بفتح معجمة بشرطها المعلومة عند أهل الطريقة الصوفية . وفي [ جمع ] أخبرني أنه ترك جميع الطرق التي أخذها عن الأسياف ، فسألته عن سبب تركها ؟ فأجابني بأن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم قال له : لا يملك شيء إلا على يدي فترك عنك جميع الأولياء ، فمن حين قال له صلى الله عليه وسلم هذه القولة ترك جميع الطرق وترك جميع الطلب من جميع الأولياء ، ثم قال أعطاني طريقة من الأوراد وأمرني بلزومها من غير خلوة ولا اعتزال من الناس ، وقال لي الزمها حتى تصل إلى مقامك الذي وعدت به وأنت على حالتك من ضيق ولا حرج ولا كثرة مجاهدة ، انظروا . وفي [ غ ] ومدار التربية والتزكية في طريقتنا هذه الحمديد الشريفة المرضية على إقامة الورد الأصلي المعلوم الذي لا يصح الدخول فيها بدون أحد من الخصوص ولا من العموم ، وكذا توابعه من الأذكار المشمولة بالزوم معه وهي الوظيفة المعلومة وذكر الخيلة بعد عصر يوم الجمعة بالمحافظة في جميع ذلك على الشروط المشروطة والآداب التي هي بغاية الحسن ونهاية الكمال منوطة ، وآكد الشروط وأعظمها المحافظة على الصلوات الخمس بأدائها على الحد المحدود لها شرعا بقدر الإمكان ، واستكمال شروطها وآدابها وإتمام جميع ما لها من الأركان ، ثم عمارة من الأوقات والساعات بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، خصوصا بصلاة الفاتح لما أغلق التي هي من أسنى الذخائر وأسنى البضاعات على طريق الحجة والشكر والاعتماد على الفضل المحض ، الذي ليس إلا عليه في بساط التحقيق المعول من غير التزام خلوة ولا كثرة مجاهدة . ولا غير ذلك مما اصطالح عليه في التربية من بعد الصدر الأول ، إذ هي هذه طريقة سيدنا رضى الله عنه التي سلكها وأمره بالتسليك بها سيد الوجود ومنبع الإمداد والحدود صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : ومرادنا بكون التربية في هذه



الطريق خالية عن التزام الخلوة والاعتزال عن الناس ونحو ذلك مما فيه تشديد على النفس وتضييق التنبيه ، على أن التربية فيها جارية على طريقة السلف الصالح من الصدر الأول التي هي الطريقة الأصلية وهي طريقة الشكر والفرح بالمعم سبحانه والرياضة القلبية لا على الطريقة الأخرى التي استنبطها واصطلح على التسليك بها من بعد القرون الثلاثة نظرا لما اقتضته العوارض الوقتية وهي طريقة المجاهدة والمكابدة والرياضة البدنية ، ثم قال : ولست أريد بكون التربية في طريقنا من غير خلوة ولا مجاهدة أننا لاناخذ النفس بشيء من ذلك ، ولا نخرج في طريق السير والسلوك على شيء مما هنالك كما قد يقادر لذهن الضعيف الفهم ، أو يحمل عليه المتعسف المولع بالاستناد إلى الوهم ، كلا ومعاذ الله ، وإنما مرادنا ألا نلتزم في سلوكنا الرياضة بطريق المجاهدة على القانون الذي استنبطه واصطلح عليه من بعد القرون الثلاثة كما هو مقرر في محاله ، وإلا فالأخذ في الجملة بما ذكر من الخلوة والصمت والاعتزال وغيرها ، مما دلت عليه السنة المطهرة من سني الخلال مؤكدة هند شيعنا غاية التأكيد مرغوب فيه غاية الترغيب ، انظرها . فأحوال سيدنا رضي الله عنه وحنابه آمين وأقواله وأفعاله إنما تطوف حول هذا المطاف وتدور على هذا القطب بلا خلاف . وفي [ جه ] وإن الشيخ رضي الله عنه ممن بذل المجهود في طاعة المعبود وممن طلب العلم في بدايته للقيام بطاعته وعبادته ليلتوصل به إلى شهودته ، بل عمل في بدايته على تصحيح التوبة بشروطها في طريقته بحفظ الشريعة وحدودها ونفي إرادته وقطع عن نفسه الحظوظ والعلائق ، وانقطع إلى الله بمراعاة حقه فأنكشفت له الحقائق عمل على نفي الرخص والتأويلات ، وشمر عن ساعد الجحد في صوم الأوقات ، وقبض عنان الخوض فيما لا يعنيه من المخالفات ، وتمسك بالكتاب والسنة ودرج عليه سالف الأمة ، فتوجه بكايته إلى مولاه فكفاه كل ماسواه ، أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان لا اشتغاله أولا بالعلم والحديث والقرآن ، وتبحر في غرائب العلوم ودقائق الفهوم وجاهد نفسه بالاستقامة والورع ويثس من كل مخلوق ، ولم يكن له في غير مولاه طمع ، وغص طرفه عن الأكوان جملة وتفصيلا ، وانقطع إلى مولاه وتبتل إليه تبتيلا ، وتخلق بأخلاق الزهاد والعباد ولم يشغله عن الله شاغل ، ونجرد للخدمة وتبتل من قلبه كل ما هو عاجل ، وشأن الصديقين إخلاص الأعمال وصدق التوجه في كل حال ونسيان أعمالهم بشهود الكبير المتعال انظره . وفيه : وأما مجاهدته رضي الله عنه فاعلم أنه لا خلاف بين أئمة العصر ومن أدركه من حال الشبهة أنه كان من المصطفين من عباد الله ومن نشأ في طاعة الله ومن هدى واجتنب إلى صراط الله ، فهو رضي الله عنه من المحمدين في الدين والخائفين من رب العالمين ، محافظا على التقوى والورع باذلا بمجهوده في ذلك قابضا عنان الخوض عما لا يعنيه سالكا أشرف المسالك ، انظره . وفيه : مما كتبه لبعض الطلبة ، وبعد - فالذي أعظك به وأوصيك به عليك يا الله عز وجل في شرك وعلائقك بتصفية قلبك من مخالفة أمره ، والتعويل على الله بقلبك والرضى بحكمه في جميع أمورك ، والصبر لجاري مقاديره في كل أحوالك ، واستعن على جميع ذلك بالإكثار من ذكر الله على قدر الاستطاعة بحضور قلبك فهو معين لك على جميع ما أوصيتك به ، وأكبر ذكر الله فائدة وأعظمه جدوى وعائدة هي الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع حضور القلب فإنها متكفلة بجميع مطالب الدنيا والآخرة دفعا وجلبا في كل شيء ، وأن من أكثر استعمالها كان من أكبر أصفياء الله . والأمر الثاني مما أوصيك به : ترك المحرمات المالية شرعا أكلا ولياسا ومسكنا فإن الخلال هو القطب الذي تدور



عليه أفلاك العبادات ومن ضيعه ضيع عباداة العباداة ، وإياك أن تقول أين تجده ، فإنه كثير الوجود في كل أرض وفي كل زمان لكن يوجد بالبحث عن توفية أمر الله ظاهرا وباطنا ، ومراعاة ضرورة الوقت إن لم يوجد الحلال الصريح وهذا المحل يحتاج إلى فقه دقيق واتساع معرفة بالأحكام الشرعية ومن كان هكذا لم يصعب عليه وجود الحلال . والأمر الذي لا بد منه بعد هذا وهو بداية جميع الأمور ونهايتها هو تعلق القلب بالله تعالى بالانحياش إليه والرجوع إليه وترك كل ماسواه عمومًا وخصوصًا ، فإن قدر العبد على ارتحال القلب إلى الله بكل وجه وعلى كل حال بحركة القلب حسا فهو الغاية وإن لم يقدر فليلازم بعد كل صلاة هذا الدعاء ثلاثًا أو سبعًا ثم يمر به على قلبه في غير الصلوات ، ويحمل نفسه عليه يصير له ذلك حالًا ، والدعاء هو هذا : اللهم عليك معولي وبك ملاذئ وإليك التجائي وعليك توكلتي وبك تفتي وعلى حوائج وقوتك اعتمادى وبجميع مجارى أحكامك رضائى وبإقرارى بسرمان قيواميتك فى كل شئ ، وعدم احتمال خروج شئ أدق أو جل عن علمك وقهرك حتى لحظة سكوتى . فإذا داوم عليه كلما رأى من أحوال النفس ما لا يطابق هذا الدعاء ذكر نفسه بمعانى هذا الدعاء وصبر على حمل نفسه سهل عليه تعلق القلب بالله تعالى برفض كل ماسواه ، وهذا باب كبير من العلم يعلمه من ذاق أدنى شئ من علوم الرجال ويعلم قدره فلا تهمله ، وعليك بإصلاح نفسك قدر الاستطاعة فإن العمر قصير والسفر طويل والعقبة كثرة والحمل ثقل والحساب بين يدي الله شديد ، والعمل بأمر الله هو المنجى من جميع هذه الأمور : قال الشيخ الصالح والصدر المبرز العارف بالله محمد بن إسماعيل رضى الله عنه : من أقبل على الله بقلبه أقبل الله عليه برحمته وصرف وجوه الناس إليه ، ومن أعرض عن الله أعرض الله عنه بخله ، ومن كان مرة ومرة فافقه برحمه وقتاً ما .

والحاصل : عليك بالله برفض ماسواه وإذا ابتليت بمعاملة الناس ومخالطتهم فخالطهم وعاملهم لله فإن الله يحب الإحسان إلى خلقه ، وأكبر ما أحضرك عليه هو كثرة الصلاة بحضور القلب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو السكز الأعظم والذخير الأفخم اهـ [ غ ] مما كتب به لبعض الخاصة أماما ذكرت من العوارض الحائلة بينك وبين ما تقصد من عمل الآخرة فاعلم أن سببه ما تمكن فى نفسك من الميل إلى الراحة واقتحام ما تقدر عليه من الشهوات ، فإنها سمعت أن مقام المعرفة بالله تعالى حاصل لها بلا تعب فالت إلى ما يقتضيه هواها من الراحة ، فلو أنها علمت أن مقصودها من المعرفة بالله لا يحصل لها إلا إذا جدت فيها هو من أمر الطريق معروف وفارقت كل مألوف لأجابت إلى ما يراود منها من المجاهدة لأنها تريد الظفر بمطلوبها ، فلما سمعت أنه يحصل لها دون تعب لم تجب إلى ما يراود منها من المجاهدة ومفارقة الحظوظ ، فشكل عارض لا بد من ظهور حكمه ، فمن ظن أن قيام المعارض بالقلب على حاله يمكن معه ظهور نقيض حكمه فقد جهل أمر الله عز وجل ولم يحصل له من ظنه إلا التعب لا غير ، ومثال المعارض كالسحاب فى السماء ومثال ما وراءه من المجاهدة كالشمس ، فإذا صفا السماء من السحاب طلعت الشمس وإذا وقع السحاب دونها حال بيننا وبينها فلا يمكن وقوع السحاب فى السماء وظلوع الشمس صاحبة من ورائه ، وتعتل هذا وتأمله تستفد منه علما عظيما ، وحيث قامت العوارض بالقلب من الميل إلى الراحة واقتحام ما تقدر عليه من الشهوات امتلأ القلب بصور الأكوان والميل إليها وحيث وقع ذلك تمكن تخليط القلب فى أمر الهوى والبعد عن حضرة القدس وعن جميع مقتضياتها هـ فلا تزول معه هذه الأمور إلا بوارد الفتح الأكبر الذى يفيض معه بحر المعرفة بالله وإلا فلا تطمع أن



يخلو قلبك من الظلام والكدر مادامت في قلبك هذه العوارض وحضرة الحق جارية على النسب لا تخرج عن نسبها .

واعلم أن مراد الله منك في هذا الوقت ما أنت فيه فوقك بعبوديتك فيها أقامك الله فيه في وقتك هو أولى بك وأمكن من رمي فكرك إلى مطلب قطعك دونه للعوارض ولم تحصل منه على طائل ، فسلم الأمر إلى الله واعلم أن ما تطلبه له أجل ومقدار إذا جاء وقته جاء ولا يتعجل بطلب تعجيلك ، وإن رمت الخروج عما أنت فيه إلى تنوير القلب وصفاته فاذهب وانقطع عما سوى الله تعالى في مكان لا ترى فيه أحدا ، وألزم نفسك لإخراج مرادك مما سوى الله تعالى واستغراق أوقاتك في الذكر المفرد ترى العجب من تمكين الصفاء ، فإن لم تساعفك نفسك على هذا فاعلم أن مراد الله منك ما ذكرنا ، واترك عنك ما يتغلغل في قلبك من خواطر سوء المفضية إلى سوء الأدب مع الله تعالى ، ولا معنى لطلبك أمورا لانسبة لها فيك بل ليس فيك إلا نسبة نقائصها :

لقد رمت الحصاد بغير حرث يغوص البحر من طلب الآلى

وفي [ جه ] وله أى ولسيدنا رضى الله عنه وعنا به آمين من أبيات في التشهير والحزم خلل بيتين لبعض الفضلاء وهي :

تريد المجد ثم تنام ليلا      لقد أطمعت نفسك بالهال  
يغوص البحر من طلب الآلى      ومن طلب العلا سهر الليالي

قال سيدنا رضى الله عنه :

تريد المجد ثم تنام ليلا      لقد أطمعت نفسك بالهال  
لقد رمت الحصاد بغير حرث      يغوص البحر من طلب الآلى  
فدع عنك التعلل بالأمانى      وجد تنل مقامات الرجال  
فليس يتألفا معنى الهوى      ولا بالهوى ترقى للجيال  
ألاخل التكامل والتواقي      ونفسك جر عن مر النكال  
وتخلف الكد واحترمي وشمو      بعزم إن سوم الليل غزال  
فمن ركبت سجيته لعجز      تقاعد عن محاولة المعالي  
فإن قصد المفاخر لم يتلها      ومن طلب العلا سهر الليالي

ولابن الفارض رضى الله عنه :

وصمت نهاري رغبة في مثوبة      وأحييت ليلى رهبة من عقوبة  
وغمرت أوقاتي بورد لوارد      وصمت لسمت واعتكاف لحرمة  
وبنت عن الأوطان هجران قاطع      مواصلة الإخوان واخترت عزلي  
ودققت فكري في الحلال تورعا      وراحت في إصلاح قوتي وقوتي  
وأنفقت من يسر القناعة راضيا      من العيش في الدنيا بأيسر بلاغة اه

وفي [ جده ] سمعت شيخنا رضى الله تعالى عنه يقول : باب الراحة مسدود على كل العارفين



في هذه الدار حتى إن أحدهم يستحي من الله تعالى أن ينشر الذباب عن وجهه لقوة حياته من الله تعالى أن يراه في طلب حظ نفسه أو يأخذ ثاره من ذبابة أو بعوضة أو قملة ، إذ الموطن الدنيوي عند العارفين يقتضي بلدانه أن لا يكون أحد من العبيد هملا كالبهايم إنما يكون تحت أمر إلهي في جميع حر كانه ومسكناته ، فمن نشر الذباب عن وجهه في هذه الدار فقد طلب النعيم المعجل له في الدنيا اه . قال تعالى - ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم - ورحم الله من قال :

الأنس بالله لا يحويه بطل  
والآسئون رجال كلهم نجب  
ومن قال سبحان من لو سجدنا بالعيون له  
لم تبلغ العشر من معشار نعمته  
وليس يدركه بالحول عتاك  
وكلهم صفوة لله همال  
على شفا الشوك والهمى من الإبر  
ولا العشير ولا عشرا من العشر  
قال رحمه الله :

( قَدْ عَنكَ كُلُّ الْأَوْلِيَا وَالشَّايِخِ  
فَلَمْ يَبْقَ مِنَّةٌ عَلَيْكَ لِشَيْخَةٍ  
فِنْ نَمَّ لَمْ يَبْقَ التَّفَاتُ لَصَحْبِهِ  
إِلَى غَيْرِهِ وَلَا الرَّجَافِي لِلشَّيْخَةِ )

( قدع ) أترك ( عنك كل ) أى الطلب من جميع ( الأوليا ) قصره للوزن ( و ) الطلب من جميع ( المشايخ ) (١) جمع مشيخة كمرحلة وهى جمع شيخ . قال الزغزغى رحمه الله : المشايخ ليست جمعا لشيخ ، ويصلح أن يكون جمع الجمع اه ( فلم يبق ) من بقى كرضى ضد قنى ( منة ) من من عليه أنعم عليه واصطنع عنده صليعة ( عليك لشيخة ) بكسر المعجمة وسكون تحتية جمع شيخ ، وجمع على شيخة كعنية وعلى مشيخة كسفينة ، وله اثنا عشر جمعا جمعها بعض الإخوان رحمه الله ورضى عنه بقوله :

جموع شيخ شيوخ وشيوخ وأش  
ياخ أشايخ شيخان كذا شيخة  
شيخة ومشيغة مشائخنا  
ومشيخاء وشيوخاء مشيخة

وله أيضا رحمه الله ورضى عنه :

رب بمحض الرضى والفضل والكرم  
فلا تدع منة لواحد أبدا  
ورثة أحمدية بجاء النبي  
كيف التشرف بالغير وقد حكمت  
لم أتشرف بغير المصطفى وأبى  
مالي غيرهما في التهنيل والعلل  
فادهنى ما للخلق من من  
تبقي على بمحض الفضل والمن  
مالي سوى المصطفى في السر والعلن  
قدرة ربي بأن ذلك لم يكن  
فيض التجاني قطب الناس والزمن  
فشرقي منهما بالروح والبدن

( فن ثم ) يفتح مثله اسم بشاريه للمكان البعيد ، وتستعمل ظرفا ولا تنصرف : أى فن أجل هذا الكلام الذى أخبر به سيد الوجود صلى الله عليه وسلم سيدنا أبا الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين . ( لم يبق التفات ) من التفات إلى الشيء إذا لوى عنقه لينظر إليه ( لصحبه ) أى لجميع من تمسك بطريقته الفضلى ووسيلته العظمى ( إلى غيره ) من أكابر الأقطاب والأولياء فضلا عن غيرهم إذ للتفات المرید إلى غير شيخه من أكبر القواطع وأعظم الموانع الذى قبل إنه ذنب لا يغفر . اللهم إني أهوذ بك من

(١) هجزة رعيًا قفرع ، وحقبة رعيًا لأصل ، كما يشي جسم معيشة قاله مؤلفه .



الشك والشرك الظاهر والخفي آمين ( ولا ) يبنى لهم ( الرجا ) قصره للوزن ( في ) جميع ( المشيخة ) كسفيته جمع شيخ رضى الله عنهم وأرضاهم وجعل أعلى عليهم مأواهم آمين ، ولذلك لا ينبغي للأخ الصادق والحبيب الوامق إذا ذكر ولى من أولياء الله حيا كان أو ميتا أن يقول نفعنا الله به وبمحبهه ويعلموه ، بل يقول رحمه الله أو رضى عنه لا غير ما عدا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا بأس أن يقول نفعنا الله بهم أو رضى الله عنهم وعنا بهم آمين . وفي غنية الأصحاب :

فرض وارحمهم عند ذكركم      ولا تقل نفعنا الله بهم  
لا تستغث بواحد منهم متى      دارت بك الكروب خلص يافى  
لشيخنا وجهتك التجاني      مد كل صالح رباني

قال رحمه الله :

( فأتحدربى إذ هداني بفضل رَسوله إلى الأحمدية )  
( فيارب تبتنى على الأحمدية ) بحاج رسول الله خير البرية (

( فأحد ) من حمد كسمع ( ربى ) خالق ومالكي ( إذ ) ظرفية أو تعليلية ( هداني ) أى أرشدني ووفقني ( بفضل ) أى بمحض فضله وجوده وكرمه سبحانه وتعالى ( و ) محض ( فضل رسوله ) صلى الله عليه وعلى آله وسلم ( إلى ) الانخراط في سلك الوسيلة ( الأحمدية ) أى المنسوبة لسيدنا أبى الفيض أحمد ابن محمد التجاني الحنفى رضى الله عنه وعنا به آمين :

مالى في الكون سوى الرحمن والمصطفى وأحمد التجاني

إذ ليس عندي إلا فضل الله تعالى قدره وتبارك خيره ، وفضل مولاي رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ، وفضل سيدنا أبى الفيض أحمد بن محمد التجاني رضى الله عنه وعنا به آمين ، ولبعض الإخوان رحمه الله ورضى عنه :

أجر ذبول الفخر بالأحمدية      على أننى من صبية <sup>(١)</sup> الأحمدية  
ولا أبتغى والله عنها نحولا      ولا بدلا يوما عن الأحمدية  
أبوح بذلك بين كل الخلائق      أقول لهم مالى سوى الأحمدية  
فطابت بها حياتنا ومآلنا      فقد جفت الأفلام بالأحمدية  
وإني لمبعوث على الأحمدية      وفي الحشرات فى لوا الأحمدية  
وقد أسبغ المولى على مواهبنا      له الحمد دائما على الأحمدية

ورحم الله من قال :

ولو ذاق عاذلى صياني      صبا مهي لكنه مصادقها

( فيارب ) بمحض فضلك وإحسانك وجودك وكرمك وامتنانك ( تبتنى ) يامنبت القلوب وياعلام الغيوب ( على ) الوسيلة ( الأحمدية ) الخمدية التجانية دنيا وأخرى وبرزخا ( بحاج ) الجاه القلبي والمنزلة : أى بحاج ( رسول الله ) صلى الله عليه وعلى آله وسلم ( خير ) أفضل ( البرية ) الخليفة على الإطلاق :

(١) صبية كفتنة أم



أمين أمين لا أرضى بواحدة حتى أضيف لها ألف آمينا  
يارب لا تسلبني حبها أبدا وبرحم الله عبدا قال آمينا  
ولابن الفارض رضى الله عنه :

ولى همة تغلو إذا ماذكرتها وروح يذكرها إذا رخصت تغلو  
جرى حبها مجرى دمي في مفاصلى فأصبح لى عن كل شغل بها شغل  
فنافس يبذل النفس فيها أخواهاوى فإن قبلتها منك فياحبذا البذل  
وله أيضا :

وعندى منها نشوة قبل نشأتى معى أبدا تبقى وإن بلى العظم

- ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم - .

ثم أشار غفر الله ذنبه ومستر عيبه إلى ذكر سنده ونسبه في الأحمدية إذ الاعتناء بالسند من السداد والرشد لأنه نسب الإنسان في الدين . قال تعالى - ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله - وفي الحديث « من ادعى أبا في الإسلام غير أبيه يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام » ومن أقبح الجهل أن يجهل الإنسان بنسبه ، وقد قيل من لا سند له في الطريق فهو دعي ولقيط فيها على التحقيق . وعن الشعرائى رضى الله عنه : يجب تعيين الأب لكلا يجهل الابن من النسب فينتسب أو ينسبه سواء لغير أبيه فيشمله حديث « من انتسب إلى غير أبيه أو تولى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » ومن لم يعرف والده في الطريق فهو دعي على التحقيق قال تعالى - ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله - ولوجوب معرفة هذا النسب ولكون حقه أوكد وأوجب تجدد الأشياخ في كتبهم يتعرضون للتعريف بأبائهم لبيان رتبهم ، فيقدمون نسبهم الدينى على نسبهم الطبقى إذ ليست الرتبة كالرتبة ولا القرية كالقرية في الغالب ، ثم معرفة قدر شيخ الإنسان علامة على معرفة قدره وعنوان ودليل على قدر منحه وقوة حاله وفتحته إذ على قدر فتح الشيخ يكون فتح المريد وبحسب قوة حاله وتهذيبه يكون التهذيب والمزيد ، ولهذا قال الشيخ الكامل والقطب الشامل مولانا عبد القادر الجيلانى رضى الله عنه مشيرا لهذا المعنى : البيضة منا بألف والفرخ لا يقوم انظر [ جه ] وفيه : ومن أكبر القواطع عن الله أن ينسب ما عنده من الفتح والأسرار لغير شيخه لأن تلك الأنوار الإلهية الواردة على العبد بالأسرار والأحوال والمعارف والعلوم والترقى في المقامات ، كل نور منها يحن إلى مركزه وهى الحضرة الإلهية التى منها برز وفيها نشأ ، فلكل شيخ من أهل الله حضرة لا يشترك فيها مع غيره ، فإذا ورد منها نور بأمر من الأمور التى ذكرناها ونسب إلى غير تلك الحضرة من الحضرات الإلهية اغتاز ذلك النور وطار ورجع إلى محله ، وصورة ذلك في نسب الحكمة الإلهية أن الله قضى في كتابه بنسبة كل واحد إلى أبيه قال تعالى - ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله - فن نسب نورا إلى غير محله من الحضرة الإلهية فقد أساء الأدب في حضرة الحق وكذب على الله ، والحضرة لا تحمل الكذب فلذا يطرد ويسلب والعياذ بالله تعالى اه . وعن أبى العباس المرسى رضى الله عنه : من لم يكن له أستاذ يصله بسلسلة الأتباع ويكشف له عن قلبه القناع فهو في هذا الشأن لقيط لا أب له دعى لانسب له . ثم قال : ومن نسب تلميذا إلى غير أستاذه كمن نسب ولدا إلى غير أبيه وهذه الأبوة أحق أن برعى نسبها ويحفظ نسبها ، إذ تلك الأبوة تنفقر إلى هذه وهذه لا تنفقر إلى تلك اه .



ولهذا قال رحمه الله :

( فَبَيْنِي وَبَيْنَهُ ثَلَاثٌ وَسَائِطٌ وَثَلَاثَانِ فِي أَهْلِ أَسَانِيدِ عُرْوَتِي )

( فَبَيْنِي وَبَيْنَهُ ) أى فَبَيْنِي وَبَيْنَ سَيِّدِنَا أَبِي الْفَيْضِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ التَّجَانِي الْحَسَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَنْبَاهُ آمِينَ فِي بَعْضِ الْأَسَانِيدِ الْعَالِيَةِ ( ثَلَاثٌ وَسَائِطٌ ) بِأَلْفِ الْأَشْبَاعِ أَوْ بِالصَّرْفِ جَمْعٌ وَسَيْطَةٌ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قُدْرُهُ وَتَبَارَكَ خَيْرُهُ تَفْضُلٌ عَلَى بَحْضِ الْجُودِ وَالْإِفْضَالِ بِالدُّخُولِ فِي الْأَحْمَدِيَةِ الْعَدِيمَةِ الْمَثَالِ مِثْقَةَ ١٣٠٩ قَدْ أُرْشِدَ فِي شَهْرِ اللَّهِ شَوَّالٍ عَلَى يَدِ سَيِّدِنَا وَسَيِّدِنَا وَعَدْتُنَا وَعَدْتُنَا الْمَقْدَمِ الصَّالِحِ أَبِي مُحَمَّدٍ صَالِحِ أَحْمَدَ مُحَمَّدٍ بْنِ مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَنْبَاهُ آمِينَ ، وَفِي ذَلِكَ قُلْتُ :

فَإِنَّكَ مَا لَنَا مِنَ الْإِسْنَادِ	فِي الْأَحْمَدِيَةِ هُنَّ الْأَفْرَادِ
أَخَذْتَهَا عَنْ أَحْمَدَ <sup>(١)</sup> مُحَمَّدٍ	وَصَفَّهُ فِي اسْمِهِ بِأَلْفِ جَمْعٍ
ابْنِ مُحَمَّدٍ بِدَرْعَةٍ احْتَدَى	الْبُسْكُرَى <sup>(٢)</sup> الْمَشْرِفِي مَحْتَدَا <sup>(٣)</sup>
عَنْ أَحْمَدِ الصَّغِيرِ ذِي الْأَحْوَالِ	وَمُسَيْدِي عَيْبِدَةَ الْمَفْضَالِ
كَلَامَهُمَا عَنْ قُدْوَةِ الْأَبْرَارِ	مُحَمَّدَ الْحَافِظِ الْأَسْرَارِ
عَنِ التَّجَانِي عَنْ النَّبِيِّ	صَلَّى عَلَيْهِ اللَّهُ فِي الْعَشَى
وَعَنْ أَبِي الْمَوَاهِبِ بْنِ السَّائِحِ	عَنْ التَّمَّاسِقِيِّ الْوَلِيِّ الصَّالِحِ
وَعَنْ مُحَمَّدٍ إِمَامِ الْغَرْبِ	يَعْزَى لِكُنُوسَةِ دُونِ رَبِّهِ
عَنْ سَنَدَيْهِمَا سَيَّائِيَانِ	فِي رَجَزٍ بَعْدَ بَلَا تَوَانِ
وَعَنْ شَرِيفِ الْأَصْلِ حَبِيبِ الْمَالِكِ	يَعْرِفُ بِالْبَصِيرِ لِلْمَسَالِكِ
وَكَانَ عَمَّنْ فَازَ بِالتَّقْدِيمِ	مَنْ النَّبِيِّ بِالْفَضْلِ وَالتَّكْرِيمِ
يَارِبُ جَازَ الْكُلِّ بِالرِّضْوَانِ	فِي حَضْرَةِ الْقُدْسِ مِنَ الرَّحْمَنِ
يَارِبُ ثَبَتْنِي عَلَى ذَا الْقَسْبِ	حَيَا وَمَيْتَا بِخَيْرِ الْعَرَبِ
يَارِبُ يَسِّرْ لِي كُلَّ مَطْلَبٍ	بَشَيْخَتَا أَحْمَدَ مَوْلَى الرَّتَبِ
آمِينَ آمِينَ خَتَامُ اللَّهِ	عَلَى لِسَانِ الْمَذْأَبِ الْأَوَاهِ

وَفِي شَهْرِ اللَّهِ صَفَرٍ عَامِ قُرَيْشٍ ١٣١٠ أَجَازَنِي فِيهَا ذُو الْأَحْوَالِ السَّنِيَّةِ وَالْأَوْصَافِ الْمَرْضِيَّةِ الْفَقِيهِ الْأَبْرَ وَالْقُدْوَةَ الْأَغْرَ سَيِّدِي الْحَاجَّ الْحُسَيْنِ الْإِفْرَانِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَنْبَاهُ آمِينَ ، وَفِي ذَلِكَ قُلْتُ :

ثُمَّ أَجَازَنِي بِهَا الرِّبَاقِي	حُسَيْنِ نَجَلِ أَحْمَدِ الْإِفْرَانِي
بِحَرِّ زُخَيْرٍ كَرَمًا وَعِلْمًا	لَهُ دَرَّةٌ أَبَا وَأَمَّا
فَمَا لَهُ مِنْ الشَّيْبَةِ وَالنَّظِيرِ	فِي قَطْرِنَا السُّوسِيِّ مِنْ غَيْرِ تَكْبِيرِ
رَأَيْتُهُ فِي عَالَمِ الْأَمْوَاتِ	وَقَالَ لِي مَالِكٌ عِنْدِي يَأْتِي
يَارِبُ فَاحْفَظْهُ مِنَ الشَّيْطَانِ	وَحَزْبِهِ مِنْ إِنْسٍ أَوْ مِنْ جَانِ
عَنِ الْمُظْمِيزِ الشَّانِ وَالْأَحْوَالِ	الْعَرَبِيِّ ابْنَ الْمَائِغِ الْمَفْضَالِ

(١) أَحْمَدُ بَنُورِينَ لِلضَّرُورَةِ. (٢) قَوْلُهُ الْبُسْكُرَى بِكُسْرِ مُوحَّدَةٍ وَتَفْتِيحٍ: مَدِينَةٌ بِالْمَغْرِبِ فِي عِمَالَةِ أُمِّ الْخُرَيْدِ

(٣) عَمَدَةُ بَكْسَرٍ فَوْقِيَّةٌ كَجُلُوسِ الْأَصْلِ اهـ.



عن التماسني ذي الأحوال  
وعن محمد كريم الشيم  
عن ابن عبد الواحد المصري  
وعن إمام هربنا الهرميس  
عن سيدي الغالي المهاور أبي  
وعن إمام فائض الأنوار  
وعن خزانة<sup>(١)</sup> خواص السر  
وعن شريف صالح رباني  
وعن أبي سالم إبراهيم  
والكل عن قطب الوري التجاني  
ياربنا بجاه هذا النسب  
حققه لي بالانصال واهدنا  
ومن بالرضى وبالوصال  
صلى عليه ربنا والآل  
آمين آمين ختام الحق

قطب الزمان سيد الكمال  
هاشمي السرفني الأفخم  
ذي الخلق المرضية السرى  
محمد بن أحمد الكنوسني  
طالب القامى عند النسب  
ابن أبي النصر من الأبرار  
سيدنا الممجد ابن الأحمر  
محمد الطيب السفيني  
يعرف بالبالى عن ابن قاشما  
عن النبي المصطفى العدنانى  
الشامخ القدر العلى الرب  
واهد بنا من الرجيم واحنا  
ونظرة من سيد الرجال  
والصحب في الغداة والآصال  
جعله على لسان الخلق اه

وفي شهر الله ربيع النبوي عام قريش ١٣١٠ أجازني فيها العالم العلامة الدراكة الفهامة القدوة المرضية والنسمة الزكية سيدي الحاج محمد كنون الفاسي رضي الله عنه وحناه آمين ، وفي ذلك قلت :

ثم أجازني بها ذو الفتح  
كنون بالكاف وبالنونين  
نعم الإمام العالم الرباني  
عن سيدي ابن السائح المحقق  
وعن شريف هاشمي الأصل  
عن ابن عبد الواحد الممجد  
وعن إمام أحمد البنانى  
وعن خزانة خواص السر  
وكلهم عن أحمد التجاني  
ياربنا صل على محمد  
يارب بالنبي والتجاني  
ونظرة من خاتم الإرسال  
آمين آمين ختام الله

سيدنا محمد بالفتح  
بوزن تنور بدون مين  
محمد ذو الفتح والعرفان  
عن التماسني تاج المفرق  
محمد السرفني الأفضل  
ذي خلق مرضية محمد  
عن سيدي ابن القاسم الرباني  
وعيبة<sup>(٢)</sup> الأنوار نجل الأحمر  
عن النبي سيد الأكوان  
والآل والصحب وكل مهتد  
فالطف بنا ومن بالرضوان  
بقظة في الحال والمآل  
على لسان المؤمن الأواه اه

(١) قالوا فلا فتح خزانة ولا

(٢) وعيبة كنيسة زنبيل

تكسر أخي القصعة خذ لغزا جلا

عمل سر وزنه قنديل



(و) بين سيدنا أبي الفيض رضى الله عنه وعنا به آمين أيضا وسيطتان (ثنتان) وفي [س] الاثنان ضعف الواحد والمؤنث ثنتان اه (في أعلى أسانيد) جمع إسناد جمع سند (عروقي) جمعها عروى كمدية ومدى . وفي [س] العروة من الدلو والكوز المقبض انظره . ومن أخذت عنه الطريقة الأحمدية في شهر الله المعظم شعبان عام قريش ١٣١٠ سددنا الفاضل وسيدنا الواصل سيدى أحمد العبد لاوى رضى الله عنه وعنا به آمين : هن قطب الزمان وغوث الأوان ريحانة شيخنا الأكبر ووارث سره الأنور سيدى محمد الحبيب . وعن القطب الربانى سيدى الحاج على القاسمى رضى الله عنه وعنا به آمين ، كلاهما هن سيدنا أبي الفيض أحمد بن محمد التجانى الحسنى رضى الله عنه وعنا به آمين . عن سيد الوجود والسبب في كل موجود صلى الله عليه وعلى آله وسلم . ولقنيتها رضى الله عنه وعنا به آمين في الزاوية السعدية تجاه الحضرة الأحمدية بعد الاستخارة من الجانين ، ورؤيا بدون مين تدل على أن سنده أخضر وأسهل وأقرب وأوصل ، فله الحمد وله المنة والشكر في الأولى والآخرة . وفي ذلك قلت :

أخذتها عن ابن عبد الله	أحمد ذى الزهد بلا تناء
عند ضريح شيخنا التجانى	عام قريش ذاك في شعبان ١٣١٠
عن له بالإرث والضمان	من النبي معرفة الرحمن
محمد ريحانة التجانى	هو الحبيب السيد الربانى
أبو الكرام السادة الكمال	الأصفياء الأنفيا الفضال
وعن على سيدى أبي الحسن	هو القاسمى قطب ذا الزمن
وكم لهذا السيد الخليل	من الكرامات بلا تفصيل
كلاهما عن أحمد التجانى	عن سيد الوجود والأكوان
محمد المصطفى الأواه	عليه والآل صلاة الله
يارب متعنا بسر السكل	والانصاف ويجمع الشمل
ورؤية للمصطفى محمد	نوما ويقظة وكل مشهد
آمين آمين ختام الرب	على لسان كل عبد مذهب اه

ومن أخذتها عنه أيضا في شهر الله شوال عام أحد عشر وثلاثمائة وألف المقدم الناصح والولى الصالح فريد عصره ووحيد دهره العلامة الأبر والقذوة الأغر أبو مهدي سيدى عبد الله الكنفسوسى رضى الله عنه وعنا به آمين . وفي ذلك قلت :

ثم أخذتها عن الإمام	العالم ابن العالم الإمام
القيث شبل الليث عبد الله	يعزى إلى كنسوسة الأواه
عن صاحب شيخنا عن التجانى	عن النبي المصطفى العدنان
وقال لي التقيت مع عشرة	من صبه كسلة بررة
ولم يسم لي منهم أحدا	وما سأله عن اسم أبدا
إذ لا يضر عدم التسمية	لواحد منهم بدون مربة
لأنهم من صفوة الأبرار	ونخبة الكلمة الأخيار



يارب حقق لي كل نسب في الدين والدنيا وكل حسب  
بالمصطفى نبينا محمد صلى عليه الله دون عدد  
وبأبي الفيض التجاني آمدا عليه وابل للرضى مجددا  
آمين آمين ختام الله على لسان المؤمن الأواه اه

قال رحمه الله :

(ومنه رَجَوْتُ الإِذْنَ أَوْ مِنْ نَبِيْنَا بِعَالَمِ أَرْوَاحِ بَدُونٍ وَسِيْطَلَةٍ)

(ومنه) أى ومن سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين (رجوت) الرجاء الأمل وهو تعلق القلب بأمر محبوب من جلب نفع أو دفع ضرر يحصل فى المستقبل ، ويفارق التمنى وهو طلب ما لا طمع فى وقوعه بأن التمنى بصاحبه الكسل ولا يسلك صاحبه طريق الجهد والطاعات والرجاء بعكسه قاله العلامة . وفى الحكم : الرجاء ما قارنه عمل وإلا فهو أمنية (الإذن) من أذن له فى الشئ كسمع إذنا بالكسر أباحه له استزادة خير وبركة على الإذن السابق لأن من أخذ عن أخذ عنه ولو بوسائل عديدة مع دهور ومديدة كأنما أخذ عنه كما فى [جه] و [جع] وقد قال ابن عباس لما أخبر بحديث عن عائشة رضى الله عنهم وعنايهم آمين : لو كنت أقربها أو أدخل عليها لأتيتها حتى تشافهني به اه وفى قوله : حتى تشافهني به توغيب وتحريض على إعلاء السند ما أمكن - ربنا آتانا من لدنك رحمة وهى لنا من أمرنا رشدا - آمين (أو) الإذن (من نبينا) سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم ، وقد رأينا من له الإذن والتقديم من النبى صلى الله عليه وسلم فى هذه الطريقة الأحمدية كرامة وعناية منه صلى الله عليه وسلم بالأحمدية حقق الله رجاءنا واستجاب دعاءنا آمين :

فيارب كمل لى رجائى ومنينى بحماه رسول الله خير البرية  
وأسبغ على يا كريم مواهبى وحقق لى الرجا بأكل منينى  
وكم من مرأ قد أتتنى بشائرا تبشرنى بالإذن فى الأحمدية  
ولكن أريد منهما الإذن بقطعة بمحض الرضى والفضل من غير مرية

(بعالم) بفتح اللام (أرواح وهو) عالم المكوت لانتقاله من عالم الأشباح الذى هو عالم الملك إليه (بدون وسيطة) ببنى وبينه بل منى إليه مشافهة وبقطة - وما ذلك على الله بعزيز - وهو على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير .

واعلم أن الأخذ عن روحانية مشايخ الطريق معلوم ومشهور عند أهل التحقيق فكل من أخذ عن روحانية شيخ تسمى طريقته أويسية ، فلذا تسمى طريقة سيدنا أويسية لأنه رضى الله عنه أخذ عن روحانية سيد الوجود صلى الله عليه وسلم . وإذا علمت هذا فالأحمدية أويسية لأن سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين أخذها عن روحانية سيد الوجود صلى الله عليه وسلم وعن ذاته الشريفة بقطعة لا منامابلا ريب ، فلذا كثر هذا الحال فى أهلها الصادقين . وفى [غ] وقد وجدت هذه الطريقة يعنى الأويسية فى أهل طريقنا كما بلغنا أنه اتفق لبعض مشاهير الأولياء من أهل تشيت أنه أخذ عن روحانية الشيخ رضى الله عنه بمسجده من بلده وأجاز له بالإطلاق أخبرنى بالأخذ عن روحانية الشيخ رضى الله تعالى عنه الناظم رحمه الله ، وأما الولاية فمتفق على إثباتها له ببلده متواتر أمرها عنه ، ولا شك فى وقوع ذلك لغيره أيضا



من بكرمه الله تعالى به إذ لا غربة فيه اه . قوله رضى الله عنه وعنايه آمين : ولا شك الخ ، فيه تلويح إلى أنه منهم والله أعلم . وفي [ مع ] رأيت شيخنا التجاني رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه في واقعة من الوقائع وببده حلة من نور ، وقال لي رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه : من رأى هذه الحلة دخل الجنة ، ثم ألبسني إياها رضى الله تعالى عنه ، ثم لم أزل مع سيدي محمد الغالي رضى الله تعالى عنه في المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام حتى سخر الله تعالى لي بمحض فضله شيخنا وصيدنا ووسيلتنا إلى ربنا أحمد بن محمد التجاني رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ، وقال لسيدي محمد الغالي قد أعطيت الشيخ عمر بن سعيد جميع ما يحتاج إليه من هذه الطريقة من الأذكار والأسرار فلم يكن لك إلا تبليغه فقط ، فحينئذ امتثل أمر الشيخ رضى الله عنه وأخذ بيدي بعدما صلينا للعشاء في المسجد النبوي حتى أوقفني بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تجاه القبر الشريف ، وأوصل إلى ما أمره الشيخ وبلغ إلى ما حمله قدوتنا بإبلاغه إلى بين يدي هذا النبي الكريم ليكون شاهدا له أنه بلغ وكل ما أمره به ولده صلى الله عليه وسلم وهو شيخنا التجاني رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وجزاه عنا أفضل ما جازى به شيخا عن تلاميذه ، ولهذا إن شئت قلت : إنى أخذتها عن الشيخ التجاني بنفسه رضى الله تعالى عنه انظره . قال رحمه الله :

( وَإِنْ قِيلَ هَلْ لِلْأَحْمَدِيَّةِ فَاَنْصَحَا نَظِيرٌ فَقُلْ لَا لِمِنْ أَوَّلِ وَهْلَةٍ

فَلَا تَجِدَنَّ فَوْقَ التُّرَابِ نَظِيرَهَا تَشَبُّثٌ بِذَيْلِهَا وَلَا تَقَلَّتْ )

( وإن قيل ) أى وإن قال لك قائل ( هل ) يوجد ويتصور في العقل ( للأحمدية ) المحمدية ( فالصحا ) بألف مبدلة من الخفيفة أى فانصحنى لوجه الله فإن النصيحة من الدين ( نظير ) وشبيه ومثيل ( فقل ) له من غير تريث ولا تمهل ( لا ) نظير لها موجود وربى المعبود المتفضل بها بمحض الفضل والجلود على أمة سيد الوجود صلى الله عليه وعلى آله وسلم ( لا ) توكيد للأولى ( من أول وهلة ) بفتح الواو وسكون الهاء : وفي [ س ] لقيته أول وهلة ويحرك أول كل شيء اه . وإذا علمت ذلك ( فلا تجدن ) بكسر الجيم ويضم وينون خفيفة من وجده ألفاه وأدركه ( فوق التراب ) الأرض بأسرها ( نظيرها ) في القرب والوصلة والمثوبة - فمن حاجتك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا - إلى - الكاذبين - .  
ليلى وما ليلى فلم أر مثلاً بين السما والأرض ذات عفاص

حلف الزمان لبأتين بمثلاً حشمت يمينك يا زمان فكفر

( تشبث ) بمثلثة من تشبث بالشئ إذا تعلق به ( بذيلها ) الذيل بفتح معجمة ما جر من الثوب ومن الإزاو : وفي نسخة بعهدا فكل من تعلق وتحسك بعهدا فاز ونجا وسلم من الردى دنيا وأنعمى ( ولا تنلفت ) إلى غيرها من طرق ساداتنا المشايخ رضى الله عنهم وأرضاهم وجعل أعلى عليين مأواهم آمين ، فإن الالتفات إلى غيرها من أكبر الموانع وأعظم القواطع وأردى العوائق للأخ الصادق والحبيب الرواقى ، قال رحمه الله :

( هِيَ السَّمْعَةُ الْبَيْضَاءُ وَالْحَنِيفِيَّةُ فَمَضَى بِأَسْنَانٍ وَكُلُّ ثَنِيَّةٍ )

( هـ ) أى الأحمدية ( للسمعة ) أى السهلة التى لا ضيق ولا حرج فيها . قال تعالى - وما جعل



عليكم في الدين من حرج - . وفي الحديث « أحب الدين إلى الله الحنيفية السمحة » ( البيضاء ) أى النيرة بأشعتها التورانية وأسرارها الربانية . وفي [جص] « قد تركتكم على الصخرة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدى إلا هالك ومن يعيش منكم فسيرى اختلافا فعليكم بما عرفتم من سنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ ، وعليكم بالطاعة وإن عبدا حبشيا فإنما المؤمن كالجمل الأنف حينما قيد انتقاد اهـ ( والحنيفية ) أى المائلة عن سائر الطرق فاستقلت بنفسها ، واستغنت عن غيرها ، وغيرها لم يستغن عن نوالها وأنوارها وأسرارها ، وإمداداتها بل هو محتاج إليها حسا ومعنى - ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون - . وفي [مج] ومن هنا يعلم كل موفق سعيد أن طريقتنا هذه الأحمدية الإبراهيمية الحنيفية التجانية أسهل الطرق وأفضل ، وأن وردنا أجل الأوراد وأفضل ، وأن أهلها محبوبون ومرادون ومعنى بهم لأن الحبيب المعظم والمصطفى المكرم سيد الوجود وعلم الشهود سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم ، ضمن لولده الأكبر وخليفته الأشهر شيخنا ووسيلتنا إلى ربنا أحد ابن محمد التجاني سقانا الله من بحره بأعظم الأوفى ، أن لا يموت أحد ممن تمسك بأوراده بالتزام شروطها المعلومة إلا وليا قطعنا ضمانا لا يخاف فيه . وقد فهمت من كلام هذا القطب أن كل واحد من الأولياء لا مراد له ولا يكون مقصوده إلا مطبق حمل سره الذى هو وارثه وأما غيره من تلاميذه فهم من صدق يحصل مراده ومنهم من لا ، فويل ثم ويل لمن يرغب عن طريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لجميع من أقبل عليها بالصدق الولاية ، واختار لنفسه مالا يعرف هل يكون مقبولا به أولا ولو كان ما اختاره صحيحا في نفسه ، وما ذاك والله إلا الشقاوة والحرام ، نسأل الله السلامة والعافية في الدارين بمحض فضله وكرمه اهـ . وإذا علمت هذا أيها الأخ الصادق والحبيب الوامق ( فعوض ) بفتح مهملة وضاد أمر من عضضته كعضضته أمسكته بأسناني ( بأسنان ) جمع سن والسن بالكسر كالضرس وزنا ومعنى :

(فائدة) وفي [جص] ضع أصبعك السبابة على ضرسك المتألم ثم اقرأ آخر « يس » اهـ يعنى أولم ير الإنسان الخ وإذا فعلت ذلك ولم ينفع فاعلم أن العائق والنقص منك لأن هذا طب نبوى لا يحتاج لعقاقير أى فعوض على الأحمدية بأسنانك ونواجذك ( وكل ثنية ) بثلاثة كعشبة وهى الأربع التى فى مقدم الفم ثنتان من فوق وثنان من أسفل ، ولبعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه :

بالأحمدية لك تنل كل المنى      فالصيد كله صباح في جوف الفراء  
إياك هل عسى إلى حقى فدى      نلت المهر ووقيت أعواق الورى

ورحم الله من قاله :

لعمرك قد نهيت من كان نائما      وأسمعت من كانت له أذان

قال رحمه الله :

( فلا شك أنها توصل كل من      يلزم عهدا بدون شريطة )

( فلا شك ) الشك خلاف اليقين ( أنها ) أى الأحمدية ( توصل ) إلى الله تعالى ( كل من يلزم عهدا ) وهو الورد المعلوم في وقته المحتوم ، ومن ورد لها الوظيفة المعلومه والهيللة يوم الجمعة ( بدون شريطة ) كسفينه لغة فى الشرط جميعها شرائط أى من غير زيادة شرط من الشروط المصطلح عليها فى التربية بعد الصلوات الأولى المعلومه عند السادات الأولى ، وقد مر أن مدار التربية فى الأحمدية على إقامة الورد المعلوم



في وقته المحتوم وعلى الوظيفة المعلومة والمييلة يوم الجمعة في أوقاتها المحتومة واستيفاء ما لها من الشروط المشروطة واتباع السنة المطهرة - وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا - لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة - الآية : قال رحمه الله :

( من المستحيل جمعها مع طريقة ) ومن قال بالجواز قال بغيره )

( من المستحيل ) وهو ما لا يتصور في العقل وجوده ( جمعها ) أي اجتماع الأهمية ( مع طريقة ) أخرى من طرق ساداتنا المشايخ رضي الله عنهم وأرضاهم وجعل أعلى عليين مأواهم آمين . وفي [مع] وقال رضي الله تعالى عنه وأرضاهم وعنايه : كل الطرق تدخل في طريقة الشاذلي رضي الله تعالى عنه لا طريقنا هذه الحمديّة الإبراهيمية الحنيفية فإنها مستقلة بنفسها ، فلا ينبغي لنا إلا التفرد بها لأنه أعطانا لنا منه إلينا صلى الله عليه وسلم ، وقال لا يصلح شيء إلا على يدي ، وهو الذي ربانا وأوصلنا حتى بلغنا المنى صلى الله عليه وسلم حمدا وشكرا لله تعالى : وقال رضي الله تعالى عنه وأرضاهم وعنايه : كل الطرق تدخل عليها طريقنا فتبطلها ، وطابعنا يركب على كل طابع ولا يحمل طابعنا غيره اه : وفي [غ] عن الحاتمي رضي الله عنه : واعلم أنه كالم يكن وجود العالم بين إلهين ولا المكلف بين رسولين مختلفي الشريعة ولا امرأة بين زوجين كذلك لا يكون المريد بين شيعتين إذا كان مريد تربية ، فإن كان صحبه بلا تربية فلا يزال بصحبة الشيوخ كلهم لأنه ليس تحت حكمهم ، وهذه تسمى صحبة البركة غير أنه لا يجيء منها رجل في طريق أهل الله والحكمة أصل في الفلاح اه بنقل الشعراني رضي الله عنه . وقال ابن حجر : من يريد التبرك يجوز له الأخذ عن مشايخ متعددين ومن يريد السلوك والتقريب يحرم عليه الخروج عن شيخه ، ثم قال رضي الله عنه وعنايه آمين : ( قلت ) : وليس في طريقنا إلا صحبة السلوك والتربية لما تقدم لنا في المقدمة من أن أهل هذه الطريق كلهم مرادون لحمل سر الشيخ رضي الله عنه ، وإذا كان المحب للشيخ رضي الله عنه دون أخذ ذكر عنه لا يموت إلا وليا فاما بالك بأخذ للورد عنه والله ذو الفضل العظيم . وبالحملة فن المقرر عند أئمة الطريق وأركانها أن من شرط أخذ العهد على المريد انسلخه عن جميع العلائق . قال الأستاذ أبو القاسم القشيري رضي الله عنه حسبا سبق قريبا : ومالم يتجرد المريد عن كل علاقة فلا يجوز لشيخه أن يلقيه شيئا من الأذكار اه انظرها ( ومن قال ) من ساداتنا العلماء وغيرهم ( بالجواز ) أي بجواز جمعها مع أخرى قياسا لها على غيرها من الطرق فقد ( قال ) خفر الله لنا وله وجبر حالنا وحاله وأصلح ما لنا وما له ، وفي الحديث « اتقوا زلة العالم وانظروا فيئته » وقد قيل : زلة العالم بكسر اللام زلة العالم بفتحها ، وقيل إن زلته كان كسار السفينة تغرق وتغرق غيرها ( بقرية ) بكسر الفاء السكتة فقد بلغنا أن من أهل العصر من يلقيها وأيس من أهلها إما بإذن عام أو بقصد التبرك على حد - من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها - وإما بإذن خاص فهو وملقنه بالفتح يعزل عن الأحديّة وعن صاحبها ولا ينسحب عليهم حكمها ولا اسمها قال تعالى - وأتوا البيوت من أبوابها - وقال : - معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده - اللهم - إني أعيدنها بك وذريتها من الشيطان الرجيم - وليعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه :

إني أعيدنها رب الفلق ممن يضل الناس غير متق  
إني أعيدنها رب الناس من متلبس ومن خناس



ولأننى أعيدتها بالخالق من كل مارد وكل مارق  
ولأننى أعيدتها بالله ممن مراده من التلاهي  
يارب فاحها من الشيطان وحزبه بالمصطفى العدنان  
آمين آمين ختام الله على لسان المؤمن الأواه

ورحم الله من قال في الأوصاف التي ينبغي أن تكون في الشيخ :

إذا لم يكن في الشيخ خمس فوائد وإلا فذجال يقود إلى الجهل  
بصير بأحكام الشريعة عارف ويبحث في علم الحقيقة عن أصل  
يبادر للوراد بالبشر والقرى ويخضع للمسكين في القول والفعل  
فهذا هو الشيخ المعظم قدره جدير بتميز الحرام من الحل

هـ

وعن الجنيدي رضى الله عنه : لا يستحق الرجل أن يكون شيخا حتى يأخذ حظا من كل علم شرعى وأن يتورع عن جميع المحارم ، وأن يزهد في الدنيا ، وأن لا يشرع في مداواة غيره إلا بعد فراغه من مداواة نفسه ، ثم قال : فإياك ومتابعة من لم يكن على هذه الأوصاف فإنه من جنود الشيطان ، واعتبر أقواله وأفعاله وأحواله وزنها بميزان الشريعة والطريقة ، فإن رأيت شيئا مخالفا لهما فردده ، فإن كان صاحب حال صحيح ورددته فما عليك من رده يحكم الشرع ولا تتخذة شيئا ومرشدا ، وقد كانت ساداتنا الأئمة رضى الله عنهم يحرضون أصحابهم على حفظ الرأية المألوفة للعارف بالله سيدى أحمد بن محمد بن أحمد الشريشى رضى الله عنه وأرضاه ، وجعل أعلى عليين مأواه آمين لجمعها شروط الشيخ ومريدية عند منصف ونبيه وهى :

والشيخ آيات إذا لم تسكن له  
إذا لم يكن علم لديه بظاهر  
وإن كان إلا أنه غير جامع  
فأقرب أحوال العليل إلى الردى  
وآياته أن لا يميل إلى هوى  
فإن كان ذا جمع لأكل طعامه  
ولا تسأل عنه سوى ذى بصيرة  
ولا تقدم من قبل اعتقادك أنه  
فإن رقيب الإلفات لغيره  
ولا تعرض يوما عليه فإنه  
ومن يتعرض والعلم عنه بمعزل  
ومن لم يوافق شيخه في اعتقاده  
فقد العقل لا يرضى سواه وإن نأى  
ولا تعرفن في حضرة الشيخ غيره  
ولا تنطقن يوما لديه فإن دها  
ولا ترفعن بالصحك صوتك عنده

فما هو إلا في ليالى الهوى يسرى  
ولا باطن فاضرب به لجح البحر  
لوصفيهما جمعا على أكل الأمر  
إذا لم يكن منها الطبيب على خبر  
فدنياه في طي وأخراه في نشر  
مريدا فلا تصحبه يوما من الدهر  
خلى من الأهواء ليس بمغتر  
مرب ولا أولى بها منه في العصر  
يقول محبوب السراية لا تسرى  
كفيل بتشتيت المريد على هجر  
يرى النقص في عين الكمال ولا يدرى  
يظل على الإنكار في لب الحمر  
عن الحق نأى الليل عن واضح الفجر  
ولا تملأن عينا من النظر الشرر  
إليه فلا تعبد عن الكلم النذر  
فلا قبح إلا دون ذلك فاستقر



ولا تقعدن قدامه متربعا  
ولا باسطا سجادة بحضوره  
وسجادة الصوفي بيت صكونه  
وما دمت لم تفظم فلا فرجية  
ولا ترين في الأرض دونك مؤمنا  
فإن نحاتم الأمر عنك مغيب  
ولا تنظرون يوما إلى الخلق إنه  
وإن نظم الحق الكرامات أسطرا  
سوى الشيخ لا تكتفه سرا فإنه  
وفي الكشف إن كوشفت راجعه إنه  
ولا تنفرد عنه بواقعة جرت  
وفر إليه في المهمات كلها  
ولا تك ممن يحسن الفعل عنده  
ومن حل في صدق الإنابة منزلا  
ولا باديا رجلا فبادر إلى الستر  
فلا قصد إلا السعي للخادم البر  
ولا وكر إلا أن يطير عن الوكر  
عليك ولا تلقى عليها بمستجير  
ولا كافرا حتى تغيب في القبر  
ومن ليس ذاخسر يخاف من المكسر  
يحلى طليق الصفو في كدر الأسر  
فلا تبدين حرفا لغيرك من سطر  
بساحة كشف السر يجري على بحر  
لتوضيح ما كوشفت مبسم الثغر  
فهيئك في غشي وسمعتك في وقر  
فإنك تلقى النصر في ذلك الفر  
يفسد إلا أن يفر إلى الكسر  
يرى العيب في أفعاله وهو مستجر

- ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين - ربنا آتانا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا - آمين - قال رحمه الله :

(واصف لقولي إني لك ناصح وكن حذرا من جمعها مع طريقة)

(واصف) من الإصغاء وهو إمالة الحنك أو أحد الشقين للإسماع (لقول) أي لما قلته لك من استحالة جمع الأحدية مع غيرها من طرق ساداتنا الشيوخ رضي الله عنهم كاستحالة الجمع بين الأختين أو وجود زوجة بين زوجين (إني لك ناصح) آمين قال تعالى - ولكن لا تحبون الناصحين - والבוصري رضي الله عنه :

وإذا ضلت العقول على علم فإذا تقول الناصح

ورحم الله من قال :

والله يعلم إني ناصح لكم والحق أبلغ لا تخفى طرائقه

(وكن) أيها الأخ الصادق والحبيب الوافي (حذرا) بكسر معجمة ككتف وضمها كعضد والفعل كعلم والحذر كضرس وسبب الاحتراز (من جمعها) أي الأحدية (مع طريقة) أخرى من طرق المشايخ رضي الله عنهم : ولا تستمع إلى من يقول بالجواز ممن لم يشم لها رائحة ولا لاحت له منها رائحة ، ولا تلتفت إلى قوله أبدا - قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون - وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله - ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل - والبوصري رضي الله عنه :

والدعاوى مالم يقيموا عليها بينات أبناؤها أدعياء



قال رحمه الله :

(فطابعتها على الطرائق داخل ولا عكس عن كل الوسائل أغنت)

(فطابعتها) بفتح موحددة ونكسر ميم الفرائض، ويقال هذا طبعان الأمير بالضم طبعه الذي يختم به (على) جميع طوابع (الطرائق) جمع طريقة (داخل) وواقع فيبطلها ولا تبقى معه (ولا عكس) موجود. وفي [د] طابعتها ينزل على كل طابع ولا ينزل طابع عليه، وفيها: طابعتها المحمدي ينزل على كل من أخذور دنا وتحصل له الشفاعة في الحين والولاية له ولذا كانت كثرة الله أهلها وأذاع فضلها آمين (عن كل الوسائل) لساداتنا الأوائل (أغنت) أى أغنت صاحبها عن التشوف لغيرها حسا ومعنى كما هو مشاهد بالعيان عند الصادقين من الإخوان، فلا تجد من يتمسك بها يفتنى عنها حولا أو يلتصق لها بدلا، بل يحبها ويحب أهلها محبة راسخة خارقة للعادة ولا يسره بها حمر النعم وقلبه مشغوف بحبها لمج بلذكرها - ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء - قال رحمه الله :

(تدوم وتبقى مع دهور طويلة وفي آخر الزمان تأتي بفيض)  
فيدخلها الورى أفواج رغبة لا شاهدوه من لوائح وصاله

(تدوم) الطريقة الأحمدية بمحض العناية الصمدية (وتبقى) ولا تنفى حتى لا يبقى فوق الأرض من يقول الله (مع) بسكون العين أى مع مرور (دهور) جمع دهر وهو الزمان الطويل (طويلة) وهى أحق بقول سيدنا ومولانا الشيخ عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه :

أقلت شمس الأولين وشمسنا أبدا على فلك العلا لا تغرب

وفي [جمع] وطلب شيخنا رضى الله عنه هذا الحال يعنى تشعب طريقة فى الخلق وأنها لا تنقطع إلى آخر الدهر وضمنت له فهى مزية لها على جميع الطرق لكون الطرق كثيرها ينقطع مع طول الزمان كما هو معلوم لمن عرف سير أهل العرفان، وهذه باقية مع فساد الدهور إلى النفخ فى الصور مع سريان مددها وظهور إيجادها، وهذا كله ضمنه سيد العارفين صفوة ربنا من خلقه خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم وعلى آله الأكرمين، انظره. وفى [روض الشمالك] أن طرق أصحاب الشيخ رضى الله تعالى عنه وعنهم فى بنى آدم أزيد من عشرة آلاف طريق كل طريق لتلميذ من تلامذته، وكل طريق تنفرع بفروع كثيرة إلى قيام الساعة لا تنقضى أبدا حتى يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين، وقال: المدفع<sup>(١)</sup> الكبير يضرب من بعد، وفى رواية: الكبير مثل المدفع يضرب من بعد، فلما عمت طريقته الأرض وبلغت القسطنطينية العظمى من جهة الشمال ووصلت البحر الكبير المالح من جهة اليمن إلى أقصى معمور من الأرض من جهة المغرب علم أنه كفى بالمدفع الكبير عن نفسه، وكفى بضربه من بعد عن عموم طريقته وانتشارها فى جميع أقطار الأرض والله تعالى أعلم انظره (وفى آخر الزمان) الصعب الشديد القليل الخير بإذن المجيد (تأتى بفيض) أى تفيض على أصحابها الأحمدية محمدية أحدية بمحض فضل الله وإحسانه وجوده وامتنانه (فيدخلها) أى فيسبب ذلك بدخلها (الورى) كاللقى الخلق (أفواج) بدون تحمية، ويقال أفواج بها جمع أفواج جمع فوج وهو الجماعة قال تعالى

(١) المدفع كسبر: آلة يدفع بها أهـ



- إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا - (رغبة) مصدر رغب في الشيء كسمع أراده وأحبه (لما) اللام بمعنى «في» على حد - ونضع الموازين القسط ليوم القيامة - أي فيما (شاهدوه) وعاینوه على المتمسكين بها الصادقين في حجبها (من لوائح) جمع لأحة كلامعة ولوامع وزنا ومعنى (وصاة) بضم الواو كغرفة . وفي [د] تأتي فيضة على أصحابنا حتى يدخل الناس طريقتنا أفواجا ، تأتي هذه الفيضة والناس في غاية ما يكون من الضيق والشدة وكفى يعني بهذه الفيضة أنه يفتح على عدد كثير من أصحابه رضي الله عنه ، انظرها ، قال رحمه الله :

(نَعُودُ إِإِيَّاهُ فِيهِ كُلُّ الْوَسَائِلِ كَمَا مِلَّ غَدَتُ إِلَى الْحَنِيفِيَّةِ)

(نعود) ترجع (إليها) أي إلى الأحمدية (فيه) أي في آخر الزمان (كل الوسائل) أي جميعها بإذن منشأ وبارئها . وفي [د] طريقتنا نسخ جميع الطرق وتبطلها ولا تدخل طريق على طريقنا اه - ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون - (كما ملل) جمع ملة كسدره وسدر ، والملة بالكسر الشريعة والدين وبالفتح الرماذ الحار ، وبالضم : الخياطة . غدت إلى الحنيفية أي صارت إلى الملة المحمدية صلى الله عليه وعلى آله وسلم . قال رحمه الله .

(فَيَأْخُذُهَا الْمَهْدِيُّ عِنْدَ ظُهُورِهِ لَدَا مَنْ لَهُ الْإِذْنُ الصَّحِيحُ بِطَيْبَةٍ)

(فياخذها) أي فبسبب ما ذكر من بقائها وحدها آخر الدهر يأخذها الإمام المنتظر سيدي محمد ابن عبد الله (المهدي) رضي الله عنه وأرضاه وجعل أعلى عليين مأواه أمين : الذي يملأ الأرض قسطا وعدلا كما ملئت حيفا وجورا . وفي [جص] «المهدي من أجل الجبهة أقي الأنف يملأ الأرض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما يملك سبع سنين اه : وفي رواية : يمدد الله بثلاثة آلاف من الملائكة ، وفيه : لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث فيه رجلا من أهل بيتي يواطى اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي يملأ الأرض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا ، وفيه : لتلأ الأرض جورا وظلما فإذا ملئت جورا وظلما يبعث الله رجلا مني اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي فيملأها عدلا وقسطا كما ملئت جورا وظلما فلا تمنع السماء شيئا من قطرها ولا الأرض شيئا من نباتها يمكث فيكم سبعا أو ثمانيا فإن أكثر فتسعا (عند ظهوره) ويكون ظهوره من بلاد المشرق ويباع له عند البيت : وفي [جص] «سيكون من بعدى خلفاء ومن بعد الخلفاء أمراء ومن بعد الأمراء ملوك ومن بعد الملوك جبابرة ، ثم يخرج رجل من أهل بيتي يملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا ، ثم يؤمر بعده القحطاني ، فوالذي بعثني بالحق ما هو بدولة ، قال الحنفى : أي يجعل أميرا ويحكم بالعدل فعدله مثل عدل المهدي ، كما أقسم صلى الله عليه وسلم ، ومدة المهدي وخلفائه أربعون سنة لأن خلفاءه تظهر قبله ومدتهم ثلاثة وثلاثون سنة فيظهر ويمكث سبع سنين فالجملة أربعون سنة عدلا ، لكن يظهر في خلال مدته السفياي كثير الجور والظلم اه (لدا) أي عند (من له) من ساداتنا الأحمديين (الإذن) في تلقين أوراد الأحمدية (الصحيح) الإسناد والاتصال . وفي [مع] أن الإمام المهدي المنتظر أخ لهم في الطريقة : قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه : إن جميع الأولياء يدخلون زمرة أو يأخذون أورادنا ويتمسكون بطريقتنا من أول الوجود إلى يوم القيامة ، حتى الإمام المهدي إذا قام آخر الزمان يدخل زمرة أو يأخذنا من أئمتنا وانتقلنا إلى دار البقاء اه .



قلت : قد أخبرني سيدي محمد الغالي أبو طالب الشريف الحسيني أن واحدا من أصحاب الشيخ قال للشيخ رضي الله تعالى عنه ياسيدي قد بحثت ولدي إلى معلم يعلمه العلم ، فقال له الشيخ رضي الله تعالى عنه ألا تخاف أن يذبحه الإمام المهدي رضي الله عنه ؟ وقال الشيخ لم يذبحه ياسيدي ؟ فقال الشيخ رضي الله تعالى عنه إن الإمام المهدي يبدأ بذبح علماء السوء ، فقال للشيخ رضي الله تعالى عنه إن الإمام المهدي يذبحنا إذا ظهر فقال له الشيخ رضي الله تعالى عنه لا يذبحكم لأنه أخ لكم في الطريقة وإنما يذبح علماء السوء ، وقال إذا جاء المنتظر يطلب من أصحابنا الفاتحة اه . وقد أخبرني أيضا ونحن بالمدينة المنورة على ما كتبنا أفضل الصلاة وأزكى السلام بأنه إنما جاور الحرمين الشريفين لأمر . منها : أنه يترصد ظهور الإمام المهدي وهو حاضر لعل الله يمن عليه يأخذ الإمام هذه الطريقة على يديه وقد تركته هناك مجاورا رضي الله تعالى عنه اه ( بطيبة ) بالصرف للضرورة اسم من أسماء مدينته صلى الله عليه وسلم ويقال لها أيضا طابة . وفي [ جص ] « إن الله تعالى أمرني أن أسمى المدينة طيبة ، وفيه : إن الله تعالى سمي المدينة طابة » قال العلقمي : طابة وطيبة مشتقان من الطيب وهي الرائحة الحسنة لطيب ترابها وهوائها ومساحتها وطيب العيش بها . قال بعض العلماء : من أقام بالمدينة يجد من تربتها وحيطانها رائحة طيبة لا تكاد توجد في غيرها اه :

قلت : والله لقد وجدنا ذلك أيام إقامتنا بها فهنيئاً لأهلها لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة باليتقى كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً وما ذلك على الله بعزيز :

لم أنس قط لويلات لنا سلفت بطيبة وزمان السعد أقبل لي  
لني مشوق إلى أرض البقيع عسى أرى ضريحك من قبل انقضاء أجلى اه

فبارب فاجعل تربتي وميتي بطيبة في جوار خير البرية  
بجاه أبي الفيض التجاني أحمدي وجاه رسول الله فامتن بمنيتي

وأما تسميتها بئر ب فذكره أو حرام الحديث « من سمي المدينة بئر ب فليستغفر الله هي طابة هي طابة » أي لأن التزيب الفساد والخوف قال تعالى - لا تزيب عليكم - فتسميتها بذلك حرام لأن الاستغفار إنما يكون عن خطيئة ، وعن عيسى بن دينار : من سمي المدينة بئر ب كتبت عليه خطيئة ، ورحم الله من قال :

ومن دعاها بئر ب<sup>(١)</sup> يستغفر فقوله خطيئة تستغفر

قال رحمه الله :

( فَصَارَتْ لِأَهْلِهَا حَرَامًا وَآمِنًا كَمَثَلِ حَرَامِ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ )

( فصارت ) الأحذية بمحض العناية الصمدية والهمة الحمادية ( لأهلها ) ولو بأدنى تعلق من محبة وخدمة لأهلها ( حراما ) كسحاب ويقال حرم كسبب وصرده ( و ) مقاما ( آمنا ) قال تعالى - في مقام إبراهيم - على نبينا وعليه الصلاة والسلام - ومن دخله كان آمنا - وفي [ جع ] - إن من فضائلها أن من دخلها كان آمنا من عذاب الله فهي كما ذكر الله في الحرم الشريف قال تعالى - ومن دخله كان آمنا - اه ( كمثال حرام مكة ) بالصرف للضرورة وحرم مكة هو حرم الله وحرم رسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم . وفي [ جص ] « مكة أم القرى » أي أصلها لأنه تعالى أول ما خلق من الأرض أرض

(١) يتوون للضرورة .



البيت ثم استمد منه جميع الأراضى من القرى وغيرها ، انظر الحنفى ورحم الله من قال فيها على لسانه صلى الله عليه وعلى آله وسلم :

أحن إلى أرض بها أخضر شاربى وأول أرض من جلدى ترابى

وفى [ حى ] ولما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة استقبل الكعبة وقال « إنك خير أرض الله عز وجل وأحب بلاد الله تعالى إلى ولولا أنى أخرجت منك ما خرجت » اه وفى [ جع ] وعن الحسن البصرى رضى الله عنه : صوم يوم بمكة بمائة ألف ، وصدقة درهم بمائة ألف ، وكذا كل حسنة بمائة ألف اه . وفى [ عم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نكثر الصلاة فى مسجد مكة والمدينة لما ورد فى ذلك من الفضل ، انظره . وفى [ جص ] « الصلاة فى المسجد الحرام بمائة ألف صلاة ، والصلاة فى مسجدى بألف صلاة ، والصلاة فى بيت المقدس بخمسمائة صلاة » انظره (و) كمثل حرام ( المدينة ) المنورة الطيبة بأنفاصه صلى الله عليه وعلى آله وسلم وعن على رضى الله عنه وعنا به آمين : المدينة حرام ما بين غير<sup>(١)</sup> إلى كذا فن أحدث فيها حدثا أو آوى فيها محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل ، ومن تولى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل وذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم فن أخفر ذمة مسلم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل انظر البخارى . وفى [ جص ] « المدينة حرام أمن المدينة خير من مكة المدينة قبة الإسلام ودار الإيمان وأرض الهجرة ومتبوء الحلال والحرام » اه وروى أن النبى صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال فى قوم يخرجون من المدينة رغبة عنها « المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون » وقال صلى الله عليه وعلى آله وسلم « لا يخرج من المدينة أحد رغبة عنها إلا أبدلها الله خيرا منه » وقال صلى الله عليه وعلى آله وسلم « من صبر على شدتها ولأوائها كنت له شفيعا يوم القيامة » وقال صلى الله عليه وعلى آله وسلم « على أنقاب المدينة ملائكة يحرسونها لا يدخلها الطاعون ولا الدجال » وقال صلى الله عليه وعلى آله وسلم « إن الإيمان ليأرز<sup>(٢)</sup> إلى المدينة كما تأرز الحية إلى جحرها » وقال صلى الله عليه وعلى آله وسلم « أمرت بقربة تأكل القرى يقولون يثرب وهى المدينة تنفى الناس كما ينفى الكبر نخبت الحديد » وقال صلى الله عليه وعلى آله وسلم « أفتتحت القرى بالسيف وافتتحت المدينة بالقرآن » وقال صلى الله عليه وعلى آله وسلم « من أخاف أهل المدينة أخافه الله يوم القيامة وعليه لعنة الله وغضبه » وفى رواية « من أخاف أهل المدينة فقد أخاف ما بين جنبي » يعنى صلى الله عليه وعلى آله وسلم قلبه وروحه ، فينبغى للعاقل احترام أهل المدينة والبر بهم والإحسان إليهم ولو بكلمة طيبة لأنهم جيرانه صلى الله عليه وعلى آله وسلم وجار الكريم لا يهان ولا يضام ، اللهم اجعلنا من صفوة جبرته صلى الله عليه وعلى آله وسلم دنيا وأخرى وبرزخا آمين ، وفى أخرى « من آذى أهل المدينة آذاه الله وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل » وفى [ عم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نشتمكى أحدا من أهل المدينة ولا نخيفه ولو بحق لنا إكراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم لكون جميع أهل المدينة جيرانه ، وهذا العهد يخل به كثير من التجار وجماعة أمير الحاج ، فمثل هؤلاء سافروا ليربحوا ففخسروا لإخلالهم بالتعظيم

(١) بفتح عين اسم جبل بالمدينة .

(٢) بفتح ثنية وثابت الراء يفر ويهرب اه .



لمن الوجود في بركته ، ثم قال : سمعت سيدى عليا الخواص يقول ، من حقق النظر وجد جميع أهل المدينة من حر وعبد وصغير وكبير كلهم جالسين في داره صلى الله عليه وسلم ، وكيف يخيف الإنسان من هو جالس في دار رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يشككه من الأحكام ، انظره . وقال صلى الله عليه وعلى آله وسلم « من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فيها فإنه لن يموت بها أحدا إلا كنت له شفيعا يوم القيامة » وفي رواية « ما على الأرض بقعة أحب إلى أن يكون قبرى بها منها ثلاثا » وفي [خل] إن أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه قال لابن عباس رضى الله عنهما : أنت القاتل : مكة خير من المدينة ؟ فقال له ابن عباس هي حرم الله وأمنه وفيها بيته ، فقال أمير المؤمنين رضى الله عنه : لا أقول في حرم الله ولا في بيته شيئا ، أنت القاتل الخ ثلاث مرات ، ومن المنتقى ؟ قال محمد بن عيسى لو أقر له بذلك لضربه يريد لأدبه على تفضيل مكة على المدينة لاعتقاده تفضيل المدينة على مكة ، انظره . وفيه : مذهب علماء المدينة رحمهم الله تعالى أنها أفضل من مكة وإن الصلاة في مسجده صلى الله عليه وسلم أفضل من الصلاة في مسجد مكة بدون الألف وأنها تفضل غيرها من المساجد بالألف إلا المسجد الأقصى فإن الصلاة فيه بخمسة صلاة للحديث الوارد فيه ، انظره فقد أجاد وأطرب في المسألة على عادته رضى الله عنه ، وروى أبو يعلى عن أبي بكر رضى الله عنه أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا يقبض نبي إلا في أحب الأماكن إليه » اه ولا شك أن أحبها إليه أحبها إلى ربه لأن حبه تابع لحب ربه ، وما كان أحب إلى الله ورسوله كيف لا يكون أفضل ، وورد أن المؤمن يقبر في الموضع الذي أخذت منه تربته وخلق منها فكانت بهذا تربة المدينة أفضل من سائر تراب غيرها ، كما أنه صلى الله عليه وسلم أفضل البشر ، ولا يلزم على هذا أن تراب المدينة أفضل من الكعبة لأن التراب الذي خلق منه صلى الله عليه وسلم من الكعبة وأفضلها أفضل التراب ، لكن لما كان الطوفان قلع ذلك التراب المدفون فيه صلى الله عليه وسلم من الكعبة إلى موضعه الآن بالمدينة ولبعض العارفين رضى الله عنه :

جزم الجميع بأن خير الأرض ما	قد حاز ذات المصطفى وخواها
ونعم لقد صدقوا بساكنها علت	كالنفس حين زكت زكى ما رواها
لا كالمدينة منزل وكفى بها	شرفا حلول محمد بفنائها
واشرف في الخير الصحيح مقررا	إن الإله بطيبة سماها
واختصها للطيبين بطيبها	واختارها ودعا إلى سكنها

قال رحمه الله :

(فَمَنْ قَدْ تَرَادَفَتْ عَلَيْهِ النَّوَائِبُ      فَإِذَا لَمْ يَحْوَ ذَنْبًا أَوْ رَفَعَ رُتَبَةً)

(فمن قد ترادفت أي توالى وتتابع (عليه) من إخواننا الأحمدين (النواب) أي نواب

الدهر وحوادثه وضروفه وتضاف للخير والشر ، ومنه قوله :

نواب من خير وشر كلاهما      فلا الخير ممدود ولا الشر لازب

(فإما) أي فاحل عليه من نواب الدهر ونواكبه إما (لمحو ذنب) اكتسبه واجترحه قال تعالى

- أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون - :

فقلت لها ما الذنب قالت مجيبة      وجودك ذنب لا يقاس به ذنب



لحديث : « إذا أحب الله عبدا جعل له العقوبة » أى تطهيرا له وتنبيها له للثوبة قال تعالى - إن الله يحب التوابين - أى كلما أذنبوا تابوا وذلك من سعادة من وفقه الله (أورفع) أى وإما لرفع (رتبة) أى مرتبته ودرجته لحديث : « إذا أحب الله عبدا ابتلاه ليمسح تضرعه » أى تذله واستكانته وخضوعه ومبالغته في السؤال ويثيبه على ذلك . وفى [جص] . « لو كان المؤمن في جحر ضب لفيض الله له من يؤذيه ، وفيه : لو كان المؤمن على قصبه في البحر لفيض الله له من يؤذيه : أى بضرب أو مس أو نحو ذلك ، لأن المؤمن محبوب لله تعالى فيجعل ذلك تكفيرا لسيئاته أو رفعا لدرجاته وويبالا على من آذاه ، فينبغى للمؤمن أن يقابل إذاية الناس له بالرضى والتسليم للعلم الحكيم ، وفيه : المصيبة تبيض وجه صاحبها يوم تسود الوجوه ، وعن بعض السلف : لولا مصائب الدنيا وردنا يوم القيامة مغاليس : أى كالليل إذ الغلس ظلمة آخر الليل ، وفيه : المصائب والأمراض والأحزان في الدنيا جزاء : أى مكفرات للذنوب في حق المسلم وانتقام في حق الكافر ، انظر الحنفى . وفيه : ساعات الأمراض يذهبن ساعات الخطايا : وفيه : إذا سبقت للعبد من الله تعالى منزلة لم ينلها بعمله ابتلاه الله في جسده وفي أهله وماله ، ثم صبره على ذلك حتى ينال المنزلة التي سبقت له من الله عز وجل ، وفيه : أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل ، يبتلى الرجل على حسب دينه فإن كان في دينه صلبا اشتد بلاؤه وإن كان في دينه رقة ابتلى على قدر دينه ، فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى على الأرض وما عليه خطيئة ، وفيه : أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون لقد كان أحدهم يبتلى بالفقر حتى ما يجد إلا العباءة يحوبها فيلبسها ويبتلى بالقمل حتى يقتله ، ولأحدهم كان أشد فرحا بالبلاء من أحدهم بالعطاء ، وفيه : إن الله تعالى ليبلى المؤمن وما يبتليه إلا لكرامته عليه ، وفيه : إن الله تعالى ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الوالد ولده بالخير وإن الله ليحصى عبده المؤمن من الدنيا كما يحصى المريض أهله من الطعام ، هجبت للمؤمن وجزعه من السقم ولو يعلم ماله من السقم أحب أن يكون سقيا حتى يلقى الله عز وجل ، ما من مؤمن يشاك بشوكة فما فوقها إلا كتب الله له بها درجة ومحبت عنه بها خطيئة » :

وحكى أن امرأة عثرت فقلمت أصبعها : أى قطعت ، فضحكت ، فقال لها زوجها ألم تؤلمك العثرة ؟ فقالت شغلنى ما أعدنى بسبب ذلك عن التألم ، وهكذا شأن المقربين يشاهدون النعم في طي البلايا ، من أصيب بمصيبة في ماله أو جسده ولم يشكها إلى الناس كان حقا على الله أن يغفر له ، وعن بعضهم : ومن فوائد الابتلاء النظر إلى قهر الربوبية والرجوع إلى ذل العبودية ، والتجافى عن الدنيا وصدق الإنابة إلى الله والاتجاء وشدة التضرع إليه سبحانه وتعالى ، وتمحيص الذنوب ورفع الدرجات ومعرفة قدر العافية لأن الشيء لا يعرف إلا بضده ، وترك التجبر والتكبر والبطر ، وأعلى ذلك كله وأسناه رضا الله تعالى لمن رضى بحكمه وقضائه ، ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا آمين . وفى [غص] وسأنته رضى الله عنه عن علامة كون البلاء عقوبة ؟ فقال : علامته عدم الصبر وكثرة الجزع والشكوى إلى الخلق ، فقلت له فما علامة كون البلاء تمحيصا للذنوب ؟ فقال علامته وجود الصبر الجميل من غير شكوى ولا جزع ولا ضجر بأداء الطاعات ، فقلت فما علامة كونه رفع درجات ؟ فقال علامة ذلك وجود الرضى والموافقة وطمأنينة النفس والسكون تحت الأقدار حتى تنكشف انتهى .

قلت : ورأيت نحو هذا التقسيم في كتاب [فتوح الغيب] لسيدى عبد القادر الجيلانى رضى الله عنه والله أعلم . وفى [عم] لا يبيح العبد في حكمة نزول المرض هل هو رفع درجات أو عقوبات



أو كفاتر ، فإنه لا يكاد يخرج عن هذه الثلاث ، ولكل منها علامة ، فعلمة كونه رفع الدرجات أن يقع مع انشراح وانفساح الصبر والرضى ، وعلامة العقوبة مع الألم والسخط والاستقذار ، وعلامة المكفرات أن يقع مع الصبر وعدم السخط ، وأصل ذلك أن الله تعالى يحبس العبد في المقام المفضول حتى يتحقق به ، ثم بعد ذلك ينقله إلى المقام الأفضل فلذلك يحبس في مقام الصبر مع عدم الانشراح للصبر ليحصل له الأجر الذي وعده الصابرين ، ثم ينقله إلى مقام الرضى ليحصل له الأجر الذي وعده به الراضين ، ولا بد لكل كامل من حصول الأمرين ولو علت مرتبته أنظره . وفي [ جلد ] سألت شيخنا رضى الله عنه عن ابتلاء الحق تعالى لأنبيائه وأصفياؤه ما حكمته وهم مطهرون من الذنوب والفواحش ؟ فقال رضى الله عنه : ابتلاء الحق تعالى لأنبيائه إنما هو ليشبههم ويرفع درجاتهم لشدة اعتناؤه تعالى بهم لا غير إذ لم يكن لهم ذنوب حتى تسكف عنهم للعصمة أو الحفظ فستر تعالى مقامهم في هذه الدار بتصريحه بالمغفرة لهم تأنيسا للمؤمنين ورحمة بهم ، وإلا فالمغفرة من أصلها لا ترد إلا على مسمى الذنب وحاشا الأنبياء من حقيقة الذنب ، فافهم تعلم قوله تعالى - قل إنما أنا بشر مثلكم - فإن ذلك إنما هو تواضع منه صلى الله عليه وسلم وإلا فأين المقام النبوى من مقام آحاد الناس ، انظر .

قال رحمه الله :

( هُنَيْثًا لَكُمْ بِهَا فَقُومُوا بِحَقِّهَا      وَلَوْ ذُومًا بِعَهْدِهَا الْمُتَيْنِ بِقُوَّةٍ )  
 فَمَا أَحَدٌ وَاللَّهِ فَازَ بِمِثْلِ مَا      ظَفِرْتُمْ بِهِ مِنَ الْمَعَالِي السَّيِّئَةِ  
 فَلَمْ يَمُطَ لِلْأَقْطَابِ رُتَبَتَكُمْ مَعًا      مِنْ أَجْلِ أُنَى الْفَيْضِ التَّجَانِي عُدَّتِي )

( هُنَيْثًا لَكُمْ ) أيها العصابة الأحمديّة التجانيّة المحمديّة ( بها ) أي بالأحمديّة أي بالتمسك بها فإنها جبل الله المتين من تمسك به نجا . وفي [ جع ] الرابع : يعنى من الأمور التي فاقت بها الأحمديّة جميع الطرق : أنه أخبرني بعض أهل الفتح من خواص سيدنا رضى الله عنه أنه رأى في بعض مشاهدته براحا فيه جمع عظيم من الأنبياء والرسل والملائكة والإنس والجن ، وتقدم سيد الوجود صلى الله عليه وسلم يصلى بهم صلاة الصبح ، فرأيت في الصف الأول الذي يليه سيدنا إبراهيم وسيدنا إسماعيل وسيدنا آدم عليهم الصلاة والسلام والصف الثاني فيه الخلفاء وقادوتنا أبو العباس التجاني رضى الله عن جميعهم ومعهم صاحب المشهد ، وسمعت قرأ في الأولى الفاتحة وسورة كذا وسمعت يذکر الفاتح الخ في السجود ، ثم لما سلم سمعت كالرعد القاصف نزل من قبل السماء فإذا بسيدنا جبريل عليه السلام نزل بين يديه صلى الله عليه وسلم وهو ينادى بأعلى صوته في الجمع يقول هنيئا ثم هنيئا لمن أخذ طريق التجاني ، أو كلاما غير هذا فعند ذلك رأيت الخلق من الجن والإنس والملائكة يزدهون على الشيخ م درهم لازد ، وكتمت هذا لأنى سمعت بعضه من شيخنا رضى الله عنه وأمرنى بكتمة ، وكلامه دليل لتصديق صاحب الكشف المذكور رحمه الله ورضى عنه ، وهذا دليل على علو شأن هذه الطريق وكثرة تشعبها في الخلق ، وطلب شيخنا رضى الله عنه هذا الحال وأنها لا تنقطع إلى آخر الدهر اه ( فقوموا ) وفوا ( بحقها ) الواجب عليكم ولا تضيعوه ففضيعوا فإن الجزاء من جنس العمل ( ولو ذوموا ) أى تحصنوا ( بعهدا ) للالزام لكل من دخلها ( المتين ) من متن كسكرم صلب وقوى ( بقوة ) فهى جبل الله المتين فمن تمسك به نجا ووصل



(فأحد) من الخلائق ممن تقدم أو تأخر عدى الصحابة رضى الله عنهم وعنا بهم آمين (والله) قسم  
بر (فاز) ظفر (بمثل) أى بشبه (ما ظفرت) وفزتم (به من المعالي) جمع معالة وهى كسب الشرف  
والجهد (السنية) النيرة الساطعة الرفيعة ، ولبعض الإخوان رحمه الله ورضى عنه :

معاين الناس فضلاً مثل فضلكم ولا رأوا مثلكم فى سالف الزمن  
خاضا الصحابة أهل الفضل والكرم فازوا بكل المني وأفضل المتن  
بصحبة المصطفى خير الورى شرفاً وانبذ قويلة ذى ضغن وذى إحن<sup>(١)</sup>

وفى [د] لو اطلع أكابر الأقطاب على ما أعد الله لأصحابنا فى الجنة لبكوا عليه طول أعمارهم  
وقالوا ما أعطيتنا شيئاً ياربنا ، قاله تحدثنا بنعمة الله ونصيحة وترغيباً لأخذ طريقته الحمديدية على منشئها  
أفضل الصلاة والسلام اه ، وانظر أيضاً ما مر عن [جمع] وفى [م] :

ولو رأيت أكابر الأقطاب ما أعد خالق الورى تكريماً  
لهؤلاء لبكوا عليه واستنصوا ما ركبوا إليه  
وأخبرنى من أثق به أنه لقن الورد الأحدى لبعض الإخوان فسمع قائلاً يقول :

وبت ترقى إلى أن تلت منزلة من قاب قوسين لم تدرك ولم ترم

ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون - رب أوزعنى أن أشكر  
نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى وأن أعمل صالحاً ترضاه - وأصلح لى فى ذريقى إلى تبت إليك  
وإلى من المسلمين - آمين (فلم يعط الأقطاب) أى لجميع أقطاب هذه الأمة الحمديدية فضلاً عن غيرهم  
رضى الله عنهم وأرضاهم وجعل أعلى عابدين مأواهم آمين (رتبتكم) الرتبة بالضم المنزلة والدرجة (معاً)  
أى جميعاً أى سواء من كان منكم مفتوحاً عليه أم لا بل بين رتبكم ورتبهم منهاه تحارفيها القطى وتبيد  
فيها نجب<sup>(٢)</sup> المطى : وفى [د] طائفة من أصحابنا رضى الله عنهم لو اجتمعت أقطاب هذه الأمة ما وزنوا  
شعرة من بحر أحدهم ليس نقطة اه . وفى [جمع] ومن مناقبه : أن أصحابه الداخلين فى طريقته لهم  
مراقب يوم يوم القيامة أكبر من مراتب الأولياء (من أجل) فضل (سيدنا أبى الفيض) أحمد بن محمد  
(التجاني) الحسنى رضى الله عنه وعنا به آمين لا بسبب آخر من ثواب عمل أو غيره (علقى) بضم  
العين ما يستعد لنوائب الدهر . وفى [جمع] وكذلك كون مراتبهم فى الجنة أعلى من مراتب الأولياء  
بتنصه صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : سمعت سيدنا رضى الله عنه يقول : يعطى الله لأصحابنا ثواب  
الأنبياء ، قالت له : ثواب الأعمال أو ثواب المرتبة ؟ قال ثواب الأعمال والمرتبة . قال رضى الله عنه :  
ويحشرون يوم القيامة مع الأنبياء والمرسلين لا فى محشر الأهل ، قلت له : وهذا الخير العظيم حصل  
لهم بسبب القاتح لما أغلق أو بغيره ، فسكت هنيهة ثم قال : من أجلنا لله الحمد وله المنة ، ثم قال رضى  
الله عنه : ويعطى ثواب المرتبة لأصحابنا وإن كانوا أصحاب حجاب ، وهذه خصوصية عظيمة جعلها الله  
من أهلها دنيا وأخرى آمين ، وذكر كلاماً فى شأن أصحابه مما ينبغى كتبه مما أهد الله لهم فى الجنة ثم  
قال : وسألت عن الفرق بين ثواب الأعمال والمرتبة ؟ فأجاب بقول لإمام الطريقة الحنيد رضى الله عنه :  
من أقبل على الله ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة واحدة كان ما فاتته فى تلك اللحظة أكثر مما ناله فى ألف

(١) قوله إحن بكسر هـ جمع إحنة كندرة وسندر : الحقد والبغض اه .

(٢) بضمين جمع نجية الناقة القوية الشديدة السير اه :



صنعة ، قلت له : ما معنى كلامه ؟ قال أهل التجلي يعطى الله للواحد في كل نفس كذا من التجليات في كل تجل من التجليات قدر ما يعطيه لجميع الخلق ، وفي النفس الثاني كذلك وفي النفس الثالث كذلك ، وهكذا مادام عمر الدنيا والآخرة ، ونسبة كل تجل إلى ما بعده كنقطة في بحر ، ويقوم بوظائفها وآدابها كلها فهذا هو ثواب المرتبة ، أنظره . وفي [ م ] :

وصبه لا تدرك الأقطاب رتبهم من طيبه قد طابوا

. وفي [ غ ] وكان الناظم رمز به إلى ما ثبت عن بعض الخاصة من الأصحاب المشار إليهم بالفتح بين الإخوان والأحاب من أنه تلقى عن بعض أهل الاختصاص ممن كان يرى النبي صلى الله عليه وسلم وكان إذ ذاك بالمدينة المنورة على مشرفها أفضل الصلاة والسلام : أن مما أكرم الله به سيدنا رضى الله عنه وتفضل به عليه من الخصوصية التي يعز (١) مثلها ووجودها لغيره إلحاق أصحابه بدرجة ورتبته في جميع مقاماته التي لا يزال مرتقيا فيها إلى أبد الآباد ، فلا يرتقي مقاما من المقامات حتى يحصل المقام الذي قبله بمزية الإلحاق لأتباعه رضى الله عنه ، ولا يزال كذلك من فضل الله تعالى كلما ترقى من مقام إلى ما فوقه خلفه فيه أصحابه وأتباعه دائما أبدا ، ومزية الإلحاق التي أشرنا إليها هي المستأنس لها عندهم بقوله تعالى - والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم - الآية ، قالوا فكما أن الله تعالى يلحق بالمؤمنين ذريتهم المؤمنين في الفضل وإن لم يساووهم في الأعمال الصالحة فكذلك يلحق من شاء من الأتباع لمتبوعهم في الفضل وإن لم يدركوا درجته في العمل ، ويشير إلى هذا الإلحاق ما أخرجه الإمام مسلم في صحيحه من رواية ثابت البناني عن أنس رضى الله عنه قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله متى الساعة ؟ قال : وما أعددت ؟ قال حب الله ورسوله ، قال : فإنك مع من أحببت . قال أنس : فافرحنا بعد الإسلام فرحاً أشد من قول النبي صلى الله عليه وسلم « فإنك مع من أحببت » قال أنس : فأنا أحب الله ورسوله وأبا بكر وعمر فارجو أن أكون معهم وإن لم أعمل بأعمالهم فتأمل قوله وإن لم أعمل بأعمالهم تنضح لك هذه الإشارة ، ثم إنه لا يلزم من هذا الإلحاق أن تكون منزلة الملحق وجزاؤه مثل منزلة الملحق به من كل وجه والله تعالى أعلم أنظرها .

قلت : وأنا أحب الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الأربعة وجميع أصحابه صلى الله عليه وسلم ، وسيدنا أبا الفيض وجميع أصحابه رضى الله عنه وعنايه آمين ، وإن لم أعمل بأعمالهم ولم أتم رائحة أحوالهم - ياليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين - آمين . قال رحمه الله :

( عليكم بشكر الله في كل لحظة على نعم فاضت وعمت وخصت )

( عليكم ) أيها العصابة الأحمدية النجانية الحمديدية ( بشكر الله ) أي الزموا شكر ربكم بالأركان والجنان قال تعالى - اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادي الشكور - وقال - لئن شكرتم لأزيدنكم - ورحم الله من قال :

لئن شكرتم (٢) لأزيدنكم      مقالة الله التي قالها  
فالكفر بالنعمة يدعو إلى      زوالها والشكر أبقى لها

(١) أي قبله .

(٢) قوله لئن شكرتم الخ سريخ مطوي مكسوف .



فالنعمة إذا شكرت قوت وإذا كفرت قوت وإذا فرت قل أن ترجع . وفي [ جه ] ولا يزال  
رضى الله عنه في محافله بعد نعم الله على عبده المتصلة والمنفصلة وما ناوله منها في أرضه وماله ثم يتلو  
- وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها - والناس كلهم غرق في بحار النعم إلا أنهم لا يشكرون - وقيل من  
عبادى الشكور - وإذا أراد الله بعبده خيرا وأن يجعله من خواص عباده عرفه ما عليه من النعم وألممه  
شكرها ولم يزد شيئا على ذلك يكون به مخصوصا فكل الناس منعم عليه والمخصوص من شاهدها ، ويقول  
الشكر باب الله الأعظم وصراطه الأقوم ولهذا قعد الشيطان بسبيله يصد عنه المؤمنين ، ثم يذكر شاهدا  
على ذلك قوله تعالى حكاية قول اللعين - لاقعدن لهم صراطك المستقيم - الآية ، ويقول أقرب الأبواب  
إلى الله باب الشكر ومن لم يدخل في هذا الزمان منه لم يدخل لأن النفوس قد غلظت فلا تتأثر بالرياضة  
ولا بطاعة ولا تنزجر بمحاسبة ولا بمناقشة ، فإذا استغرقها الفرح بالمنعم غابت عن ذلك كله وطوت  
مساقمتها ، وكل وعد في كتاب الله تعالى تجده مقرونا بالمشيئة إلا الشكر ، فقال تعالى - لئن شكرتم  
لأزيدنكم - وأكد بلام القسم ونون التوكيد ، ويقول لنا عند ما يتلو هذه الآية هذه اللام هنا للقسم  
كأنه يستفهمنا فنقول له نعم ، ويقول انظر كيف قدم الشكر على الإيمان اعتناء بشأنه فقال : ما يفعل الله  
بعبادكم إن شكرتم وآمنتم ، وربما عبر به عن الإيمان وفسره به كما تشير إليه المقارنة في هذه الآية فيقول  
الإيمان هو الفرح بالمنعم فيحصل الفرح الذي هو شكر القلب إيمانا ، ولا إشكال أن الإيمان لا يكون  
حقيقيا إلا معه إذ هو نتيجة ولازمه ، وقد يكون العطف في الآية للتفسير فيؤخذ منها ما قاله رضى الله  
عنه من أن الإيمان هو الشكر ، ولو عرف الإنسان حقيقة الشكر لملاء قلبه وطار عقله بحجة في الله وسرورا  
وفرحا وحبورا ، جعلت القلوب على حب من أحسن إليها وما أحسن إليك في الحقيقة إلا ربك وهو  
الذى سخر لك قلوب عباده فلو شاء لعكس فلم يتفعل بشيء ، ويدل بذلك على شهود النعمة من الله  
ويرقى عن شهود النعمة إلى المنعم سبحانه ، وأنه لا منعم إلا هو ولا محسن ولا نافع سواه ، وأن غيره  
لا يملك لنفسه فضلا عن غيره ضررا ولا نفعا ولا جلبا ولا دفعًا وكل من يعاملك ويأخذ بيدك فإنما ذلك  
لعلة وغرض ، حتى العارف إذا أخذ بيدك ورحلك إنما فعل معك ذلك لأجل مولاك فإنما راعاك لوجهه  
فذلك لعله إلا الله سبحانه وتعالى إنما يعاملك ويرحمك فضلا وإحسانا وكرما وامتنانا ، لا لأمر سابق  
ولا لشيء لاحق إنما هو محض جود من واجب الوجود فلا يقبى للعبد أن يعرف إلا مولاه وأن لا يرى  
إلا إحسانه ورحمته فهو الذى أحسن إليه وأجرى منته عليه ، ثم قال : وينبغى للعبد أن لا يطلب إلا مولاه  
مخلصا لاحظ عاجل أو أجل فإذا طلبه كذلك حصل له في ضمنه الدنيا والآخرة ، وفرق بين من يطلبك  
ومن يطلب لك ، فليس من أهلك زائرا ثم قال أردت منك كذا وكذا كمن أهلك محبة ورغبة في رؤيتك  
لا لشيء آخر شتان ما بينهما انظره ( في كل لحظة ) ونحة ( على نعم ) جمع نعمة دينية ودنيوية إجماعية  
أو إمدادية حسية أو معنوية ماضية أو حالية أو آتية ، وروى ما أنعم الله عز وجل على عبد من نعمة  
من أهل ومال وولد فيقول ما شاء الله لا قوة إلا بالله فلا يرى فيه آفة دون الموت ، وروى أبو داود  
والنسائي من قال حين يصبح اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك  
فلك الحمد ولك الشكر ، فقد أدى شكر ذلك اليوم ، ومن قالها حين يمسي فقد أدى شكر ليلته اه ( فاهمت )  
من فيض بحر سيدنا أبي القميص رضى الله عنه وعنا به آمين ( وعت ) جميع من في السكون علويه وسفليه



ناطقه وصامته جامده ومتحركه (وخصت) بإذن يارثها ومفيضها على يديه سبحانه وتعالى - يختص برحمته من يشاء - وفي [ جمع ] وعليكم بشكر النعم الواردة من الله تعالى بسبب أو بلا سبب ، والشكر يكون في مقابلاتها بطاعة الله إن قدر على أن تكون كلية وإلا فالأبقيع خير من الأسود ، وأقل ذلك شكر اللسان فلا أعجز ممن عجز عن شكر اللسان ، وليكن ذلك بالوجوه الجامعة للشكر فأعلى ذلك في شكر اللسان تلاوة الفاتحة في مقابلة النعم ، ولينو عند تلاوتها أنه يستغرق جميع ما أحاط به علم الله من نعمه الظاهرة الخفية والمعنوية والمعلومة عند العبد ، والجهولة والعاجلة والآجلة والمتقدمة والمتأخرة والدائمة والمنقطعة ولينتل بهذه النية ما قدر عليه من الفاتحة من مرة إلى مائة ، فمن فعل ذلك كتب الله شاكرا وكان ثوابه المزيدي على قدر رتبته بحسب وعده الصادق ، وأما وجوه الحمد الجامعة فهي كثيرة لانطيل بذكرها مثل قوله صلى الله عليه وسلم « لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » انظره ، وفيه : الفرح بالنعم على ثلاثة أقسام : فرح بها لكونها قضاء الوطر والشهوات وصاحب هذا الفرح مثل البهيمة سواء وفرح بها لكونها فيها قضاء الوطر والشهوات ولكونها منه لا اختياره جل وعلا ، فهذا متوسط بين الدناءة والشرف. وفرح بها من أجله جل وعلا وأنها من اختياره منه لا لكونها فيها قضاء الوطر والشهوات ، فهذا غاية للشرف والرفعة لصاحب هذا الفرح ، وكذلك في ضد النعم في الكراهة لها هكذا سواء ، انظره. وفي [ جص ] « أحسنوا جوار نعم الله لا تنفروها فقلما زالت عن قوم فعادت إليهم وإحسان جوارها استعمالها فيها خلقت له » وفي [ ثيق ] أخذ علينا اليهود أن نحسن مجاورة نعم الله عز وجل بمعرفة مقدارها وإنفاقها في وجوه الخير دون شهوات نفوسنا من مأكل وملبس ومنسكح وبناء دار وزخرفتها وغير ذلك ، وننسى جوارنا القيم والمسكين إلى جانبنا لا ننفقده بكسرة ولا مرققة ولا حسنة من حسنات الدنيا فمن صرف الدنيا فيما ذكر من الشهوات عرض تلك النعم للزوال في أسرع من لمح البصر ، ثم إذا تحولت عنا تلك النعم والعباد بالله وسألنا الحق تعالى بعد ذلك هوذا فقد لا يجيبنا لأنه اختبرنا فما وجد عندنا خيرا لأحد من عباده فحولها إلى من فيه الخير لهم ، ثم قال : واعلم يا أخى أن من عدم إحسان مجاورة النعم رعى ما فضل على المزابيل على وجه الاستهانة به لا للسكالب وكذلك دوس الخبز بالرجل » وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت عائشة كسرة في الأرض قد علاها الغبار ، فأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظفها من الغبار ثم أكلها ثم قال : « يا عائشة أحسنى مجاورة نعم الله عز وجل فإن النعمة قلما نفرت عن أهل بيت فكادت ترجع إليهم » ثم قال : فإن أردت يا أخى دوام النعم عليك فقم بشكرها وانشرح لإعطائها للمحتاجين وكن عبدا مستخلفا في مال سيد كريم يتفق منه على عباده لأنه تعالى ما أعطاك الزائد عن حاجتك إلا لتنفقه على عباده بأنه حكيم وكان سيدى داود العزب ينشد :

إذا رزق الله الفقى ما يصونه <sup>(١)</sup> وسلمه من فتنة وضلال

وعافاه مع أمن وأصبح شاكيا لركة حال أو لقله مال

فقل نعم إن أنت أحكمت قيدها بشكر وإلا آفنت بزوال

انظره ، وفي [ حى ] وقيل : أوحى الله تعالى إلى عيسى صلى الله عليه وسلم : إذا أنعمت عليك بنعمة فاستقبلها بالاستكانة أتمها عليك ، وقال كعب : ما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا فشكرها لله وتواضع بها لله إلا أعطاه الله نفعها في الدنيا ورفع له بها درجة في الآخرة ، وما أنعم الله على عبده من

(١) أى الذى لازم له .



نعمه فلم يشكرها ولم يتواضع بها لله إلا منعه الله نفعها في الدنيا وفتح له طبقاً من النار يعطيه إن شاء أو يتجاوز عنه اهـ . وكان الفضيل بن هياض رضي الله عنه يقول : عليكم بملازمة الشكر على النعم فقل نعمته زالت عن قوم فعادت إليهم ، وقال بعض السلف : النعم وحشة فقيدوها بالشكر . وفي الخبر ما عظمت نعمة الله على عبد إلا كثرت حوائج الناس إليه فن تهاون بهم عرض تلك النعمة للزوال . وروى أن بعض الأنبياء عليهم الصلاة والسلام سأل الله تعالى عن يعلم بن باعوراء لم سلبت نعمته يارب؟ فقال : إنه لم يشكر نعمتي قط ولو شكرها مرة واحدة ما سلبت نعمته اهـ . وفي [ هب ] وكيفية العمل على الشكر دوام لحا العبد إلى الله تعالى أن يهديه إلى ما يحبه ويرضاه وأن يتولاه فيما ولاء ويديم شكر نعمة مولاه فيما أولاه ، وأن لا يحتقر منه نعمة وإن قلت ولا يركن إلى مثته دون الوصل وإن جلت ، وأن يعمل بقدر الاستطاعة وينتظر ما تجرى به الأقدار في كل ساعة فلا ينقص رجاؤه عند ورود المحالفات ولا يزيد عند تنابع الطاعات ، ويشاهد من نفسه التقصير في كل وقت من الأوقات ، ولا يوقف الفتح على عمل أو سبب ، وتتساوى عنده في ذلك جميع النسب ، إذ العبد محجور فإن أذن فأنجور وإن تسخط فأزور وأمر الله قدر مقدور اهـ . وعن سيدي إبراهيم المتبولي رضي الله عنه أنه كان يقول : ينبغي أن لا يكتفى أمثالنا بالشكر باللسان في هذا الزمان لسكرة معاصينا وعدم إخلاصنا ، وإنما ينبغي أن يكون شكرنا بالفعل كقيام الليل ، وحفر البئر ، وصوم الحواجر ، وكف للنفس عن جميع الشهوات ونحو ذلك ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ، والله تعالى أعلم وأحكم - ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين - رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين -

[ فعمل فيما يكفر الذنوب ويمحو القسوة من القلوب .

ويزيد في الإيمان وفي محبة الرحمن سبحانه وتعالى ]

قال رحمه الله :

(ودوموا على مكفرات الجرائم وأعظمها نفماً صلاة الفريضة)

(ودوموا) أي ثابروا وواظبوا أيها العصابة الأحمدية التجانية الحمديدية ، أصليح الله حالنا وحالكم وأحمد ما لنا وما لكم آمين ، فإن أحب الأعمال إلى الله تعالى وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم أدومها وإن قل ، ولذا كان عمله صلى الله عليه وسلم ديمة ، وفي الحديث « اكلفوا<sup>(١)</sup> من العمل ما تطيقون فإن الله لا يعمل<sup>(٢)</sup> حتى تمّلوا » قال تعالى - إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم - (على مكفرات) يقال كفره تكفيراً غطاءه وستره (الجرائم) الذنوب والأوزار : وفي [ غ ] وأعلم أن هذه المكفرات متفاوتة في الفضل وعظم الفائدة . فمنها ما ورد النص فيه بأنه يكفر الكبائر والصغائر : ومنها ما ورد أنه يكفر ما تقدم وما تأخر : ومنها ما ورد أنه يكفر ما تقدم فقط ، ومنها ما ورد أنه يكفر ذنوب العبد على الإطلاق ولم يذكر كبيرة ولا صغيرة ولا ما تقدم ولا ما تأخر : وعلى هذا فيؤكد العمل بما صرح فيه بغفران الكبائر والصغائر ، ثم بما صرح فيه بما تقدم وما تأخر وكذا بما جرى فيه بالإطلاق ، ثم بما صرح فيه بما تقدم فقط انظرها (وأعظمها) أي المكفرات للذنوب والأوزار (نفماً) أي من

(١) يفتح لام من كلف كفرح التزم ما فيه الكلفة والمشقة اهـ .

(٢) قوله عمل يفتح تحتية ويم من ملل كضجر وسئم وزنا ومعنى اهـ .



جهة النفع والتأثير في محو كل ذنب وجبر كل تقصير ( صلاة ) معلومة ومسيمة بالياقوتة ( الفريدة )  
وهي اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق وانخاتم لما سبق الخ . وفي [ جه ] واعلموا أن بحر  
الذنوب في هذا الزمان لا قدرة لأحد على الانفصال عنها فإنها تنصب على الناس كال مطر الغزير ، لكن  
أكثرنا من مكفريات الذنوب وأكثر ذلك صلاة الفاتح لما أغلق فإنها لا تترك من الذنوب شاة  
ولا فاة ، وقال في محل آخر ، وأقلها مائة في الصباح والمساء فلا يلحقها في هذا الميدان (١) عمل من  
أحى عامل ولا ينتهي إلى غابتها أمل من أى أمل ، انظره . وفي [ جع ] وأوصيكم أن بحر الذنوب قد  
طمى (٢) وعظمت أمواجه وتراكت ظلماته حتى عجز الخلق عن الخروج عنه إلا صديق أو شيخ  
واصل أو من قارب مقامه ، ومن عدا هؤلاء فقد تمكن العجز فيهم عن الخروج من الذنوب ، فحيث  
كان الأمر هكذا فليشتغل العاقل بعد تصحيح صلاة فرضه بمكفريات الذنوب وهي كثيرة فإن من  
اشتغل بها مع كثرة ذنوبه خفت عنه مؤنة الذنوب ، وهو خير من الذى يقتحم الذنوب ولا يأتي بمكفراتها  
قال سبحانه وتعالى - إن الحسنات يذهبن السيئات - وقال صلى الله عليه وسلم : إذا أتيت ميتة فأتابعها  
بحسنة تمحها ، أو كما قال صلى الله عليه وسلم مما معناه هذا ، وذلك بمنزلة من يسرع له تجديد الجراح  
في جسده فيسرع له بالدواء ، فكلما وقع عليه جرح أسرع بدوائه فهو خير من الذى تنصب عليه الجراح  
فلا يتداوى ، وكل مصيبة لا بد لها من عقوبتين : عقوبة دنيوية ، وعقوبة أخروية . أما العقوبة الدنيوية  
فلا ترفع عنه إلا بأحد أمرين : الأول بإخراج صدقة لله تعالى بعدها من مال حلال أو كالحلال فيها يدفع  
عنه بلاء المعصية ، والثاني من الأمرين للرجوع إلى باب الله تعالى بالضرعة والابتهال والذل والانكسار  
والتضرع بالدعاء يطلب العفو منه سبحانه وتعالى ويطلب رفع بلية تلك الذنوب فإنه بسبب ذلك يرتفع عنه  
وأما عقوبة الآخرة فلا ترفع عنه ولا بد منها إلا أن يعفو عنه سبحانه وتعالى إما بسبب أو بغير سبب ، وأسباب  
العفو كثيرة من أرادها فليطالعها في كتب الحديث اه . وفي [ مع ] نبذة كافية فانظره ، قال رحمه الله :

( ومنها المسبباتُ صُبْحُها وفي المساء ومنها حِكَايَةُ الأَذَانِ الْمُؤَقَّتِ )

( ومنها ) أى ومن المكفريات للجرائم والذنوب والأوزار بمحض فضل الملك الغفار ( المسببات )  
العشر بفتح الموحدة : أى العشرة الأشياء المسببة أى كل واحد منها يثلى سبع مرات ( صبحا ) أى  
في الصباح قبل طلوع الشمس ( وفي المساء ) قصره للوزن ، أى قبل غروب الشمس ، ومن فاتته قراءتها  
في هذين الوقتين فليقرأها في كل وقت أمكن ويسر له قال تعالى - وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة  
لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا - وعن ابن عباس رضى الله عنهما وهنا بهما آمين : من فاتته من الليل عمل  
أدركه بالنهار أو فاتته بالنهار أدركه بالليل ، وقال رجل لعمر رضى الله عنه وعنا به آمين : فاتتني الصلاة  
الليلة ؟ فقال : أدرك ما فاتك من ليلتك في نهارك فإن الله تعالى جعل الليل والنهار خلفة اه . وهي معلومة  
عند الخاص والعام ، ومن الأحزاب المعدة لدفع أهوال الدنيا والآخرة : وفي [ جه ] قال الشيخ  
أبو عبد الله الخروبي للطرابلسي (٣) هي من الأوراد العظيمة التي جرت عادة الصالحين والعباد بها يقرءونها

(١) بفتح ميم وتكسر اه .

(٢) يقال طمى الماء : علا كرمى .

(٣) بضم موحدة ولام وتسكن اللام اه .



ويضيفونها إلى وظائفهم وأورادهم قديما وحديثا غدوة وعشية ، ولم تزل الشيوخ رضي الله عنهم يأمرهم لإخوانهم وأصحابهم بقراءتها ويحضونهم عليها ، وقد أئند حديثها أبو طالب المكي في القوت عن كرز بن وبرة قال : وكان من الأبدال من أخ له من أهل الشام عن إبراهيم التيمي عن الخضر عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كلام الخروبي رحمه الله ( ولنا فيها ) سند عال غير هذا وهو من شيخنا وسندنا عن شيخه سيدى محمود الكردي عن الخضر عليه السلام مشافهة بالرواية المتقدمة هكذا أخذنا عن سيدنا وأجازنا فيها رضي الله عنه ، وهذا السند لم يوجد إلا من هذا الطريق اه . وفي [ حى ] فذكر إبراهيم التيمي أنه رأى ذات يوم في منامه كأن الملائكة جاءت فاحتملته ، حتى أدخلوه الجنة فرأى ما فيها ووصف أمورا عظيمة مما رآه في الجنة . قال : فسألت الملائكة فقلت لمن هذا ؟ فقالت للذى يعمل مثل عملك ، وذكر أنه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها . قال : فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم ومعه سبعون نبيا وسبعون صفا من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق والمغرب ، فلم على وأخذ بيدي فقلت يا رسول الله الخضر أخبرني أنه سمع منك هذا الحديث فقال : صدق الخضر صدق الخضر ، وكل ما يحكيه فهو حق وهو عالم أهل الأرض ، وهو رئيس الأبدال وهو من جنود الله تعالى في الأرض ، فقلت يا رسول الله فمن فعل هذا أو عمله ولم ير الذى رأيت في منامى هل يعطى شيئا مما أعطيته ؟ فقال : والذى بعثني بالحق نبيا ما يعمل بهذا إلا من خلقه الله سعيدا ولا يتركه إلا من خلقه الله شقيا . وكان إبراهيم التيمي يمكث أربعة أشهر لم يطعم ولم يشرب فلعله بعد هذه الرؤية اه . وفي [ مع ] قال العلماء من أهل الحقائق : إن في قراءتها بالغداة والعشي أسراراً نورانية للسالكين من أهل البدايات وأنواراً ربانية للسالكين من أهل النهايات ، ومن استندام قراءتها فتح الله عليه أبواب الخيرات وللزيادات وأطفأ عنه حرارة الشهوات القراية ورزقه البركة في دينه ودنياه وآخرته ، ونور باطنه بأنوار السعادة وجعل ظاهره بآثار السيادة وأغنى فقره ويسر عمره وسهل أسبابه وكشف ضره وكفاه شر كل طاغ وياغ وحاسد وحرسه من شر الشيطان الرجيم ، وفيها اسم الله الأعظم وذاكرها لا يقع عليه بصر أحد إلا أحبه ولا سأل بها شيئا إلا أعطاه ما سأل ، وفوائدها كثيرة وأسرارها جليلة يعرفها أهل التفريد من الأصفياء ويشهد بها أهل التجريد من الأولياء .

(ومنها) أى ومن المكفرات أيضا (حكاية) من حكيت فعلت فعله أو قوله (الأذان) أى الواجب أو السنن أو المندوب لا المكروه أو الحرام أو البدعى كالأذان وسط المقابر يوم الجمعة أو ليلتها تذ كبر الشهادة لأهل المقابر بزعم فاعليه أو عند موادة المسافر بقصد حفظه (المؤقت) أى في وقته المختار لأنه مكروه في الضرورى وحرام بعد خروجهما : وفي [ مع ] وروى أبو حوالة الاسفراينى في مستخرجه الصحيح عن سعد بن أبى وقاص رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من سمع المؤذن فقال» وفي رواية «من قال حين يسمع المؤذن يقول أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله قال : أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله رضي الله بهما وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيانا وفي رواية محمد بن حاتم «رسولا غفر له من ذنبه ما تقدم وما تأخر» هكذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم اه . وفي [ جص ] «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فإنه من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا ثم سلوا الله لى الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبى إلا لعباد من



عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو ، فمن سأل لي للوسيلة حلت عليه الشفاعة» وفيه «من سمع المؤذن فقال مثل مايقول فله مثل أجره» وفي [ عم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نجيب المؤذن بما ورد في السنة ولا نتلاهم منه قط بكلام آخر ولا غيره أدبا مع الشارع صلى الله عليه وسلم ، فإن لكل سنة وقتا يخصها للإجابة المؤذن وقت والعلم وقت والتسبيح وقت وللألو القرائن وقت ، ثم قال : وهذا العهد يحل به كثير من طلبه العلم فضلا عن غيرهم فيكون إجابة المؤذن ، بل ربما تركوا صلاة الجماعة حتى يخرج الناس منها وهم يطالعون في علم نحو أو أصول أو فقه ويقولون العلم مقدم مطلقا وليس كذلك . ثم قال : وكان سيدي على الخواص رحمه الله إذا سمع المؤذن يقول : حتى على الصلاة يرتعد ويكاد يذوب من هبة الله عز وجل ، ويجيب المؤذن بحضور قلب وخشوع تام رضى الله عنه ، فاعلم ذلك واعمل عليه والله يتولى هداك ، انظره . روى الطبراني : «من قال حين ينادى المتأدى اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد وارض عنا رضى لا سخط بعده استجاب الله دعوته اه . قال رحمه الله :

( وَأَنْوَاعُ أَذْكَارٍ وَأَدْعِيَةٍ أَتَتْ صَلَاةَ عَلَى الْمُخْتَارِ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ )

( و ) من المكفرات أيضا ( أنوع أذكار ) مروية عن سيدنا أبي الفيض رضى الله عنه وعنا به أمين . وفي [ جه ] ومما هو في هذا المعنى يعنى من المكفرات للذنوب يلزمه الإنسان كل يوم ثلاث مرات : اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي ورحمتك أرجى عندي من عملي ، وفيه : وأما اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي الخ ، فهي من مكفرات الذنوب اه . وكذلك وظيفة اليوم واليلة : لا إله إلا الله والله أكبر ، لا إله إلا الله وحده ، لا إله إلا الله ولا شريك له ، لا إله إلا الله له الملك وله الحمد ، لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . ومن فضلها أن من ذكرها في الصباح ثلاثا لا يكتب عليه ذنب في ذلك اليوم ، ومن ذكرها في المساء ثلاثا لا يكتب عليه ذنب في تلك الليلة حتى يصبح ، وكذلك هذا الاستغفار : اللهم إني أستغفرك لما تبت إليك منه ثم عدت فيه ، وأستغفرك لما وعدتلك من نفسي ثم أخلفتك فيه ، وأستغفرك لما أردت به وجهك فخالطني فيه ما ليس لك ، وأستغفرك للنعمة التي أنعمت علي فتقويت بها على معاصيك ، وأستغفرك الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم لكل ذنب أذنته ولا كل معصية ارتكبتها ولكل ذنب أتيت به أحاط علم الله به ، وفيه أن من ذكره غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر اه . [ وفي مخ ] روى أبو داود في السنن عن سهل ابن معاذ رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من أكل طعاما فقال الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » اه وفي [ حص ] « من أكل فشيء وشرب فمروى فقال الحمد لله الذي أطعمني وأشبعني وسقاني وأرواني خرج منه ذنوبه كيوم ولدته أمه » أى في كونه لا ذنب عليه . وفي [ خل ] أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من أكل طعاما فقال الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، ومن لبس ثوبا فقال الحمد لله الذي كساني هذا الثوب ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » اه .

( و ) من المكفرات أيضا ( أدعية ) جمع دعاء ( أت ) أى جاءت ووردت عن سيدنا أبي الفيض رضى الله عنه وعنا به أمين . وفي [ جه ] وكذلك أى من المكفرات للذنوب دعاء السني لمن يقدر على



حفظه وفي [ جمع ] ومن مكفرات الذنوب أيضا مداومة حزب السيئ مرة في الصباح ومرة في المساء فإن من داوم عليه لم يكتب عليه ذنب اه . وفي [ مح ] قال شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به آمين : قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم : للسين اثنا عشر ألف خاصية : ستة آلاف في الدنيا وستة آلاف في الآخرة ، فمن داوم على قراءته حصلت له الخواص بأجمعها الدنيوية والأخرية ، ثم قال : وأما السيئ فهو للنبي صلى الله عليه وسلم وله ستون ألف كرامة اه . وعن سيدنا أبي الفيض رضي الله عنه وعنا به آمين : أن حزب السيئ وصلاة القاتع لما أغلق يغنيان عن جميع الأذكار حيث كانت ، وماتوجه متوجه ولا تقرب متقرب إلى الله تعالى بأفضل منهما اه . يعني بعد أسماء الله العظيمة المرتبة العزيرة المنقبة : وفي [ جـ ] وكذلك يعني من المكفرات دعاء « يا مني أظهر الجليل وسفر القبيح الخ » وفيه : قال الراوي « جاء به جبريل عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له أتيتك بهدية قال : وما تلك الهدية ؟ قال فذكر هذا الدعاء ، فقال صلى الله عليه وسلم ماثواب هذا الدعاء ؟ قال له جبريل لو اجتمعت ملائكة السموات السبع على أن يصفوه ما وصفوه إلى يوم القيامة ، وكل واحد يصف مالا يصفه الآخر فلا يقدر أن ومن جملة ذلك أن الله تعالى يقول : أعطيه من الثواب بعدد ما خلقت في السموات السبع وفي الجنة والعرش والكرسي ، وعدد القطر والمطر والبحار ، وعدد الحصى والرمل : ومن جملتها أيضا أن الله تعالى يعطيه ثواب جميع الخلائق ، ومن جملتها أيضا أن الله تعالى يعطيه ثواب سبعين نبيا كلهم بلغوا الرسالة إلى غير ذلك ، انظره . وفي [ جمع ] ومن مكفرات الذنوب دعاء : « يا من أظهر الجليل وسفر القبيح الخ » فإن الخبر ثبت أنه يحو جميع للذنوب ويعطى صاحبه ثواب جميع الخلائق في كل مرة منه اه . ومن المكفرات للذنوب أيضا ( صلاة على ) النبي ( المختار ) سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم ( في يوم جمعة ) أي وليلتها . وفي [ جمع ] وكذا من مكفرات الذنوب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ثمانين مرة ليلة الجمعة ويومها بعد العصر ، فإن الثمانين التي في الليل تكفر ذنوب أربعين سنة وأن التي في النهار بعد العصر تكفر ذنوب ثمانين سنة ، وفيه « من صلى على ثمانين مرة في يوم أو ليلة غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زيد البحر ، ومن صلى على من بعد العصر يوم الجمعة فقال قبل أن يقوم من مجلسه ثمانين مرة : اللهم صل على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم غفرت له ذنوب ثمانين سنة » اه . وهذه الغنيمة الباردة كان بعض الإخوان يبكر بصلاة العصر ، ويلبى تلبية الإخوان عليها ثلاثونهم هذه الغنيمة ، وعلى أن لا يقوم أحد من مصلاه حتى يصلي ثمانين مرة على النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصيغة الواردة ، ورحم الله من قال :

وبعد صلاة العصر من يوم جمعة يصلي ثمانون على علم الهدى  
ليغفر من أوزار فاكرا أحسدا ثمانون عاما يهاه هكذا مسندا

وفي [ جمع ] وأما مكفرات الذنوب فأعظمها وأبلغها وطرا في محو الذنوب والسيئات هي كثرة الصلاة على سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنه لا وسيلة أعظم منها إلا المحبة الحالية فإن صاحبها لا يكتب عليه ذنب ، والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب الاستطاعة فإنها الذخيرة العظمى والحصن المنيع الإلهي لمن تابر عليها ، فإنها كفيلة بمحو الذنوب والآثام مقبولة الشفاعة عند خالق الأنام ، واستعمالها لها شروط . منها : الطهارة الكاملة كالصلاة وإلا فالطهارة من الخبث دون الحدث ،



والطهارة البدنية والمكانية والثوب ، وأن يقصد بها صاحبها وجه الله والتعظيم له ولرسوله دون غيرها من سائر النيات ، فإن لها أحوالا في النيات وإخلاص العمل فيها من شوائب الرياء والسمعة فإنها إذا صحت على منهجها كانت فائدتها في العظم أكثر من جميع وجوه البر إلا النذر القليل منها ، فإنها ثبت الخبر بها أن المرة الواحدة منها تعدل أربع مائة غزوة في سبيل الله كل غزوة منها تعدل أربع مائة حجة مقبولة ، انظره . وفي [ جه ] مما يكفر الذنوب : وعليكم بالمحافظة على ذكر الله والصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم ليلا ونهارا على حسب الاستطاعة وعلى قدر ما يعطيه الوقت والطاقة من غير إفراط ولا تفريط ، واقصدوا بذلك التعظيم والإجلال لله سبحانه وتعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم ، والتحلي في ذلك بالوقوف في باب الله طالبا لمرضاته لا لطلب حظ ، فإن للعامل بذلك عناية من الله عظيمة يمد بركتها في العاجل والآجل ويجد حلوة لذتها فيما هو له أمل ، وهي في الخواص والأسرار كالمحافظة على الصلوات في الجماعات سواء بسواء . إن الحسنات يذهبن السيئات . وفي [ عم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نواظب على قراءة سورة الكهف ليلة الجمعة ويومها ، وكذلك نواظب على قراءة آل عمران وحج الدخان اهتما بما أمر النبي صلى الله عليه وسلم لنا بذلك سواء عقلنا سر تخصيص هذه السور بليلة الجمعة أو لم نعقل ذلك ، ولو أن العقول تحمل سر ذلك لأوضحنا للناس ولكن من الآداب كنتم ما كنتمه الشارع وإظهار ما أظهره من إضاءة للنور والمغفرة ونحو ذلك والله عليم حكيم ، انظره . وفي [ جص ] من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تحجب الشمس : أي تغرب وتسقط . قال تعالى - فإذا وجبت جنوبها - أي سقطت جنوبها إلى الأرض بعد النحر من وجب الحائط سقط ، وفيه من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة أضياء له من النور ما بين الجمعةين : ومن قرأ حم الدخان في ليلة الجمعة غفر له ، انظره . وروى ابن السني عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من قال صبيحة يوم الجمعة قبل صلاة الغداة استغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو إلى القيوم وأتوب إليه ثلاث مرات غفر الله ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر ، اه قال رحمه الله :

(وَأَنْوَاعُ تَسْبِيحِ كَذَلِكَ صَلَاتُهُ نِيلَاوَةُ آيِ رَكْعَتَانِ بِخَفِيَّةٍ)

(و) من المكفرات للذنوب أيضا (أنواع تسبيح) وفي [ جع ] ومن مكفرات الذنوب سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله ملء ما علم وعدد ما علم وزنة ما علم ، فإن المرة منها تكفر جميع الذنوب وتؤمن العبد من عذاب الله . وفي [ جه ] وأما فضل سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر النخ من ذكره مرة واحدة يكتب عند الله من الذاكرين الله كثيرا ، ويكون أفضل من ذكره بالليل والنهار ، وينظر الله إليه ومن نظر الله إليه لم يعذبه وتحات عنه ذنوبه ويكون له غرما في الجنة ، وفيه أيضا مما كتبه لبعض أحبائه : واجعل في اليوم والليلة مائة مرة من قولك : سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله ملء ما علم وعدد ما علم وزنة ما علم ، فمرة من هذا التسبيح أفضل من استغفرك الليل والنهار في ذكر الله تعالى ، انظره : وفي [ مع ] وأخرج ابن منصور الديلمي <sup>(١)</sup> عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) يفتح ذال مهملة وسكون تخفية : جيل من الناس اه .



« إله الله عز وجل بحرا من نور حوله ملائكة من نور على خيول من نور بأيديهم حرايب من نور يسبحون حول ذلك البحر ، سبحان ذى الملك والملايكوت سبحان ذى العزة والجبروت سبحان الحى الذى لا يموت صبح قدوس رب الملائكة والروح ، فمن قالها فى يوم مرة أو فى شهر مرة أو فى سنة مرة أو فى عمر مرة غفر الله تعالى له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ولو كانت ذنوبه مثل زبد البحر ومثل رمل عالج أو فر من الزحف » وفيه : وروى أبو عبد الله بن حبان « عن أم هانئ رضى الله تعالى عنها وكانت تكثر الصيام والصلاة والصدقة ، فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكته له ضعفتها فقال : سأخبرك بما هو عوض عن ذلك : تسبحين الله مائة مرة فذلك بمائة رقة تعطينها لوجه الله تعالى متقبلة ، وتحمدين الله تعالى مائة مرة فذلك بمائة بدنة متجللة تهديها متقبلة ، وتكبرين الله تعالى مائة مرة هناك يغفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر » أنظره . وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « من قال سبحان الله وبحمده فى يوم مائة مرة حطت خطاياها وإن كانت مثل زبد البحر » ( كذلك ) أى من المكفرات للذنوب أيضا ( صلاته ) أى صلاة التسبيح . وفى [ جمع ] ومن مكفرات الذنوب صلاة التسبيح فإنها كفيلة بتكفير جميع الذنوب من بداية تكليف العبد إلى مماته اه وفى [ غ ] وكنت حين تلقيتها بالإذن عن بعض خاصة أصحابه ونخزاة أسرار رضى الله عنه قال لى بعد أن بالغ فى الحصى عليها : لو وجدت لألزمت كل واحد من الأصحاب أن يصلها فى كل يوم ، فعلمت أنها من مهمات الأمور المعمول بها فى طريقنا ، ثم نقل عمق نقل عن السبكي : فمن سمع ما ورد فيها ثم تغافل عنها فهو متهاون فى الدين غير مكترث بأعمال الصالحين ، لا ينبغي أن يعد من أهل الخير فى شيء اه وفى [ حى ] ولا تختص بوقت ولا بسبب ويستحب أن لا يخلو الأصبع عنها مرة واحدة أو الشهر مرة فقد روى عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن عبد المطلب « ألا أمتحك ألا أحبك بشيء إذا أنت فعلته غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطأه وعمله سره وعلايته تصلى أربع ركعات تقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة فى أول ركعة وأنت قائم تقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ، ثم ترقع فتقولها وأنت راكع عشر مرات ، ثم ترفع من الركوع فتقولها قائما عشرا ثم تسجد فتقولها عشرا ، ثم ترفع من السجود فتقولها جالسا عشرا ، ثم تسجد فتقولها وأنت ساجد عشرا ، ثم ترفع من السجود فتقولها عشرا ، فذلك خمس وسبعون فى كل ركعة تفعل ذلك فى أربع ركعات ، إن استطعت أن تصلها فى كل يوم مرة فافعل ، فإن لم تفعل فى كل جمعة ، فإن لم تفعل فى كل شهر ، فإن لم تفعل فى السنة مرة » وفى رواية أخرى أنه يقول « فى أول الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وتقدست أسماؤك ولا إله غيرك ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة ، وعشرا بعد القراءة ، والباقي كما سبق عشرا عشرا ، ولا يسبح بعد السجود الأخير قاعدا ، وهذا هو الأحسن وهو اختيار ابن المبارك والجموع من الروايين ثلاثمائة تسبيحة ، فإن صلاها نهارا فيسليمة واحدة ، وإن صلاها ليلا فيسليمتين إذ ورد أن صلاة الليل مثنى ، وإن زاد بعد التسبيح : لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فهو حسن ، وورد ذلك فى بعض الروايات اه . وفى [ عم ] أخذ علينا العهد العمام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نواظب على صلاة تسبيح لما ورد فيها من الفضل ، ويتعين العمل بهذا العهد على



كل من غرق في الذنوب وتاه في عددها كأمثالنا ، ثم قال : قال الحافظ المنذرى : وقد جاء في رواية للترمذى : أنه يسبح قبل القراءة والتعوذ خمس عشرة مرة ثم يتعوذ ويقرأ الفاتحة والشورة ثم يسبح عشرا بعد القراءة والتعوذ وقبل الركوع ولا يسبح في جلسة الاستراحة شيئا اهـ . وفي رواية للطبراني يقول بعد التشهد وقبل السلام : اللهم إني أسألك توفيق أهل الهدى ، وأعمال أهل اليقين ، ومناصحة أهل التوبة ، وعزم أهل الصبر ، وجد أهل الخشية ، وطلب أهل الرغبة ، وتعبد أهل الورع ، وعرفان أهل العلم حتى أخافك . اللهم إني أسألك مخافة تحجزني عن معصيتك حتى أعمل لطاعتك عملا مستحقا به رضاك ، وحتى أناصحك بالتوبة وحتى أتوكل عليك في الأمور حسن ظن بك سبحانه خالق النور ثم يسلم ثم قال : قال البيهقي : وفعلها عبد الله بن المبارك وتناولها الصالحون بعضهم من بعض . قال ابن المبارك : وإذا صلاها ليلا فالأحب له أن يصلي ويسلم من كل ركعتين ، وإن صلاها نهارا فإن شاء سلم وإن شاء لم يسلم . قال : ويبدأ في الركوع بسبحان رب العظيم ثلاثا ، وفي السجود بسبحان ربى الأعلى ثلاثا ، ثم يسبح التسبيحات المذكورة ، فقليل لعبد الله بن المبارك وإن سهى فيها هل يسبح في سجدة السهو عشرا عشر ؟ قال لا إنما هي ثلاثمائة تسبيحة ، انظروا :

[تتمة] : روى في بعض الآثار أن من صلى ليلة السابع والعشرين من رجب ثلثي عشر ركعة بما تيسر له من القرآن وقال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم واستغفر الله مائة مرة ، وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة وأصبح صائما كتب الله له ثواب ستين شهرا وغفر له ذنوبه كلها . وفي [ حى ] وقد روى بإسناد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « ما من أحد يهتوم أول خميس من رجب ثم يصلي فيما بين العشاء والعتمة اثنتي عشرة ركعة يفصل بين كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة ، وإنما أنزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات و - قل هو الله أحد - اثنتي عشرة مرة ، فإذا فرغ من صلاته صلى على سبعين مرة يقول : اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آله ، ثم يسجد ويقول في سجوده سبعين مرة : سبح قدوس رب الملائكة والروح ، ثم يرفع رأسه ويقول رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم ، ثم يسجد سجدة أخرى ويقول فيها مثل ما قال في السجدة الأولى ثم يسأل حاجته في سجوده فإنها تقضى . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يصلي أحد هذه الصلاة إلا غفر الله تعالى له جميع ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعدد الرمل ووزن الجبال وورق الأشجار ، ويشفع يوم القيامة في سبعين من أهل بيته ممن قد استوجب النار فهذه صلاة مستحبة ، ثم قال : وأما صلاة شعبان فليدة الخامس عشر منه يصلي مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة ، يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة - قل هو الله أحد - فهذا أيضا مروي في جملة الصلوات ، كان السلف يصلون هذه الصلاة ويسمونها صلاة الخير . روى عن الحسن البصري أنه قال : حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله إليه سبعين نظرة ، وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة اهـ . وينبغي للعاقل فضلا عن فاضل أن لا يهمل شيئا من ذلك في خاصة نفسه ، وقد أطنب صاحب [ نخل ] رضى الله عنه في الإنكار على من يفعلها جماعة يقرأ فيها من المفاسد والبده والمنكرات فيجزاه الله عنه أحسن الجزاء . ومن المكفريات أيضا ( تلاوة آي ) جمع آية قرآنية . وفي [ جمع ] ومن مكفريات الذنوب الدوام على قراءة آخر الحشر فإن صاحبها يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر اهـ . وفي [ حى ] قال الفضيل :



من قرأ آخاتمة سورة الحشر حين يصبح ثم مات من يومه ختم له بطابع الشهداء ، ومن قرأها حين يمسي ثم مات من ليته ختم له بطابع الشهداء ، وفيه قال علقمة بن الأسود : قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنهم : في كتاب الله عز وجل آيتان ما أذنب عبد ذنبا فقرأهما واستغفر الله عز وجل إلا غفر الله تعالى له - والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم - الآية ، وقوله عز وجل - ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا - اه . وفي [ جص ] « من قرأ يس في ليلة أصبح مغفورا له » قال المناوي : وقياسه أن من قرأها في يومه أمسى مغفورا له اه . وفيه « من قرأ يس ابتغاء وجه الله غفر له ما تقدم من ذنبه فاقراءوها عند موتاكم » وفيه « من قرأ حم الدخان أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك » وفيه « من قرأ سورة الدخان في ليلة غفر له ما تقدم من ذنبه » وفيه « من قرأ خواتم الحشر في ليل أو نهار ثم قبض في ذلك اليوم أو الليلة فقد أوجب الجنة » وفيه « من قرأ إذا سلم الإمام يوم الجمعة قبل أن يثنى رجليه فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبعا سبعا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » اه . وفي العزيزي : وقد تلخص من هذه الأحاديث ستة عشر ونظمها في أبيات على وزن يأسلسلة :

قد جاء عن هادي وهو خيرني	أخبار مسانيد قد روين بإيصال
في فضل تحصيل وغافرات ذنوب	ما قدم أو أخر للممات بإفضال
حج ووضوء قيام ليلة قدر	والشهر وصوم له ووقفه إقبال
أمسين وقارئ آخر حشر ومن	قاد الأعمى وشهد إذا المؤذن قال
سعى لأخ والضحي وعند لباس	حمد وحج من إيليا بإهلال
في جمعة يقرأ قل أو يصفح عبدا	مع ذكر صلاة على النبي مع الآل انظره .

وفي [ عم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نواظب على قراءة ما ورد من الآيات والسور كل يوم وليلة كالفاتحة وآية الكرسي وخواتيم سورة البقرة وخواتيم آل عمران وقراءة سورة يس والواقعة والدخان وتبارك ونحو ذلك والأحاديث في ذلك كثيرة مشهورة ، ومن واظب على ذلك كان في حرز وأمان من الآفات الظاهرة والباطنة ، وأكثر من ينحل بهذا العهد بعض طلبة العلم الذين حدثوا في هذا الزمان فلا نسكاد نجد لأحدهم وردا من القرآن ولا من الأذكار ، وإن كلمهم أحدي في ذلك جادلوه وقالوا نحن مشغولون بالعلم ، وربما جلس أحدهم يلغو ويمزح ويستغيب الناس أضعاف زمن تلك الأوراد ولا يقول لنفسه قط إن الاشتغال بالعلم أفضل ، بل ربما نسي بعضهم القرآن في مدة اشتغاله بالعلم وهو ذنب عظيم كل ذلك لعدم من يريهم ، وقد كان السلف الصالح إذا رأوا طالب العلم لا يعتنى بالعمل بما علم لا يعلمونه العلم ، انظره ، بل يطردونه طرد الذباب الرعاء لأن الحشر في السباخ لا يجيء منها شيء ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

ومن المكفرات للذنوب أيضا (ركعتان) أي صلاة ركعتين ليلا أو نهارا (بخصية) أي في اختفاء عن الناس لأن ذلك أسلم من الرياء والسمعة وأقرب للإخلاص لرب البرية . وفي [ جص ] « من صلى ركعتين في خلوة لا يراه إلا الله والملائكة كتبت له براءة من النار » وفيه : « ركعتان في جوف الليل تكفيران لخطايا » وفيه « ركعتان يركعهما ابن آدم في جوف الليل الآخر خير له من الدنيا وما فيها ، ولولا أن



أشقى على أمتي لفرضتهما عليهم « وفي [مح] وروى ابن عباس في كتاب [الصواب] عن علي كرم الله تعالى وجهه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من صلى ركعتين إيماناً واحتساباً كتب الله تعالى له مائة حسنة ، وعسى عنه مائة سيئة ، ورفع له مائة درجة ، وغفرت له ذنوبه كلها ما تقدم منها وما تأخر » اهـ . قال رحمه الله :

(ونقل الخطأ إلى المساجد في الدجى وإسباغك الوضوء عند الكربة)

ومن المكفرات للذنوب أيضاً (نقل الخطأ) بضم معجمة جمع خطوة كمدية ومدى وقد تفتح ما بين القدمين ، والخطوة بالفتح المرة (إلى المساجد) للصلاة فيها وللذكر والتعليم والتعلم للعلم . وفي [جص] «خير البقاع المساجد وشر البقاع الأسواق» . وفيه : «أحب البلاد إلى الله مساجدها وأبغض البلاد إلى الله أسواقها» أى لأنها محل الغش والغفلة والحرص والطمع والفتن والحياة والإيمان الكاذبة والأغراض الفانية ، وفيه «إذ أراد الله بقوم عاهة نظر إلى أهل المسجد فصرف عنهم» وفيه : «إن الله تعالى يقول : إني لأهم بأهل الأرض عذاباً فإذا نظرت إلى عمار بيوتى والمتحابين فى والمستغفرين بالأسحار صرفت عنهم عذابى» وفيه «ثلاثة فى ضمان الله عز وجل رجل خرج إلى مسجد من مساجد الله ، ورجل خرج فإزى فى سبيل الله ورجل خرج حاجباً» وفيه «خمس من العبادة . قلنا : إمام والقعود فى المساجد والنظر إلى الكعبة والنظر فى المصحف والنظر إلى وجه العالم» أى العامل بعلمه . وفيه «ما توطن رجل مسلم المساجد للصلاة وللذكر لا يتشبه الله له كما يتشبه أهل الغائب بغائبهم إذا قدم عليهم» وفيه : «إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان» اهـ . قال تعالى - إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر - الآية ، وفيه «من غدا إلى المسجد وراح أعد الله له نزلاً من الجنة كلما غدا وراح» وفيه «كنس المساجد مهوور الحور العين» وفيه «تعاهدوا النعال عند أبواب المساجد» أى فإن وجدتم بها قدرا فامسحوه بالأرض ، وفيه «إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع فى المسجد فقولوا له لا أربح الله تجارتك» ، وإذا رأيتم من يشد فيه ضالة فقولوا لا ردّها الله عليك» اهـ وفي [مب] قال الشعرائى : ومن الأدب عدم الكلام فى شأن الدنيا أصلاً فى المسجد ، وفى الحديث «يأتى آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد ويقعدون فيها حلقة حلقة ذكرهم الدنيا وحب الدنيا فلا يتجالسهم وهم من الله مبعدون» إلى أن قال «فتقف عليهم ملائكة فتقول اسكنوا يا أعداء الله اسكنوا يا بغضاء الله فإن صلوا ضربت وجوههم بصلاتهم وانقلبوا إلى دورهم وقد سخط الله عليهم» وقال ابن عباس رضى الله عنهما : «سألت النبی صلى الله عليه وسلم سنين عن كلام المسجد فما زادنى فيه إلا تشديداً ولا أراى فيه رخصة» ثم قال : يا ابن عباس اقرأ : - فى بيوت أذن الله - الآية ، وروى «الحديث فى المسجد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب» اهـ . وروى «جنبوا مساجدكم صيدانكم ومجانينكم وشراءكم وبيعكم ونخصوماتكم ورفع أصواتكم وإقامة حدودكم وصل سيوفكم . واتخذوا على أبوابها المظاهر وجروها فى الجمع» اهـ . وفى [عم] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نكرم المساجد ولا نقضى الحاجة قريباً من أبوابها فى غير الأمكنة المعدة لذلك تعظيماً وإجلالاً لله تعالى ، ثم قال : وكان سيدى على الخواص رحمه الله إذا أراد أن يدخل المسجد يتطهر بخارجه أو فى بيته ، ولا يدخل قط محدثاً يتوضأ فى الميضأة التى هى داخل المسجد خوفاً أن يدخل محدثاً ، وكان إذا دخل المسجد يصير يرتعد من الهيبة حتى يقضى الصلاة فيخرج مسرعاً ويقول : الحمد لله الذى أطلعنا من المسجد على سلامة ، فقلت له : أنتم بحمد الله فى حضور مع الله داخل المسجد وخارجه ،



فقال : يا ولدي قد طلب الحق تعالى منا في المسجد آداباً لم يطلبها منا خارجه ، ثم قال : وقام له شخص مرة في المسجد فزجره زجراً شديداً وقال : إن العبد إذا عظم في حضرة الله تعالى ذاب كما يذوب الرصاص <sup>(١)</sup> حياء من الله تعالى أن يشاركه في صورة التعظيم والكبرياء ، وكان إذا دخل إلى المسجد لا يتجرأ أن يدخل وحده بل يصبر على الباب حتى يأتي أحد فيدخل وراءه تبعاً له ويقول : المسجد حضرة الله تعالى ، ولا يبدأ بالجلوس بين يدي الله تعالى قبل الناس إلا المقربون والذين لا خطيئة عليهم ولا قدنست جوارحهم قط بمعصية ، أو وقعوا وتابوا منها توبة نصوحاً كالأولياء الذين سبقت لهم العناية الربانية بالولاية الكبرى في عدم العلم ، وعلموا بالكشف الصحيح أن الله تعالى قبل توبتهم ويدل سيئاتهم حسنات بحيث لم يبق عندهم سيئة يستحضرونها ، ومتى استحضروها فليعلموا أن توبتهم معلولة لكونها لم تبدل سيئاتهم حسنات إذ لو بدلت لم يبق لها صورة في الوجود ولا في ذنوبهم ولا في الخارج . قل ولست أنا من أحد هذين الرجلين فإلى وللدخول قبل الناس أم وفيه : أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نطيل الجلوس في المسجد ونحفظ الجلوس في السوق ، ولكل منهما شروط فانظرها فيه إن شئت .

وفي المجالس السنية على الأربعين النووية [ بشارة ] « إذا كان يوم القيامة يأتي قوم فيقفون على الصراط فيكون فيقال لهم جوزوا على الصراط ، فيقولون نخاف من النار ، فيقول جبريل عليه السلام : كيف كنتم تمرون على البحر ؟ فيقولون بالسفن ، فيؤتى بالمساجد التي كانوا يصلون فيها كالسفن فيمر كبرونها ويمرون على الصراط ، وعن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « تحشر مساجد الدنيا كأنها بيض قوائمها من العنبر وأحناقها من الزعفران ورءوسها من المسك وأزمتها من الزبرجد ، والمؤذنون يقودونها والأئمة يسوقونها ، والمحافظون يتبعونها ، فيمرون في عرصات القيامة فيقول أهلها : هؤلاء ملائكة مقربون أم أنبياء مرسلون ؟ فيقال هؤلاء الذين حافظوا على صلاة الجماعة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم » ثم قال [ نكتة ] إذا كان يوم القيامة أمر بطبقات المصلين إلى الجنة فتأتي أول زمرة كالشمس فيقول لهم الملائكة من أنتم ؟ قالوا نحن المحافظون على الصلاة ، قالوا كيف كانت محافظتكم ؟ قالوا كنا نسمع الأذان ونحن في المسجد ، ثم تأتي زمرة أخرى كالقمر ليلة البدر فتقول الملائكة من أنتم ؟ قالوا نحن المحافظون على الصلاة ، قالوا كيف كانت محافظتكم ؟ قالوا كنا نتوضأ قبل الوقت ، ثم تأتي زمرة أخرى كالكوكب فتقول لهم الملائكة من أنتم ؟ قالوا نحن المحافظون على الصلاة ، قالوا كيف كانت محافظتكم ؟ قالوا كنا نتوضأ قبل الأذان ، انظره ( في الدجى ) بضم مهملة جمع دجية كندية ومدى الظلمة . وفي [ حصص ] المشاءون إلى المساجد في الظلم أولئك الخواصون في رحمة الله ، وفيه : « بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة » وفيه « ثلاث من كن فيه أظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله : الوضوء على المكاره ، والمشى إلى المساجد في الظلم ، وإطعام الجائع » وروى الطبراني « بشر المدبلجين إلى المساجد في الظلم بمنابر من نور يوم القيامة يفرع الناس ولا يفرعون » وفي [ حتى ] قال النخعي : كانوا يرون أن المشى في الليلة المظلمة إلى المسجد موجب للجنة . وفي [ ثيق ] أخذ علينا اليهود أن ننهب إخواننا المواطنين على صلاة العشاء



والصبح في جماعة أن لا يأتوا محل الجماعة في نور لقوله صلى الله عليه وسلم « بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة » فقيده حصول النور يوم القيامة بالمشي هنا للمساجد من غير سراج ، ومفهومه أنه إذا مشى « دنا في نور قل » نور هناك ، اللهم إلا أن تكون الطريق مخوفة مثلاً فلا حرج والله تعالى أعلم اهـ .

(و) ومن المكفرات للذنوب أيضاً (إسباغك الوضوء) يقال أسبغ الوضوء أبلغه مواضعه ووى كل عضو حقه من الماء والدلك ، وفي البخاري قال ابن عمر : الإسباغ الإنقاء ، وفيه : إن أبا هريرة يقول : أسبغوا الوضوء فإن أبا القاسم صلى الله عليه وسلم قال « ويل للأعقاب من النار » وروى الحاكم « ويل للأعقاب وبطون الأقدام من النار » أي ويل لأصحابها المقصرين في غسلها (هند الكريمة) أي الشدة أي اشتداد البرد. وفي [جص] « ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات : إسباغ الوضوء على المكاره ، وكثرة الخطا إلى المساجد ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، فذلكم الرباط ، فذلكم الرباط ، فذلكم الرباط » وفيه « كفارة الخطايا إسباغ الوضوء على المكاره ، وإعمال الأقدام إلى المساجد ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة » وفيه « ثلاث مهلكات وثلاث منجيات وثلاث كفارات وثلاث درجات . فأما المهلكات : فشح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه ، وأما المنجيات : فالعدل في الغضب والقصد في الفقر والغنى ، وخشية الله تعالى في السر والعلانية وأما الكفارات : فانتظار الصلاة بعد الصلاة ، وإسباغ الوضوء في السبرات <sup>(١)</sup> ، ونقل الأقدام إلى الجماعات . وأما الدرجات : فإطعام الطعام ، وإفشاء السلام ، والصلاة بالليل والناس نيام » وفيه « من أسبغ الوضوء في البرد الشديد كان له كفلان من الأجر » وفي [مع] روى ابن أبي شيبة في مصنفه ومسنده مما روى عن حمران مولى عثمان رضي الله تعالى عنهما قال : دعا عثمان رضي الله عنه بوضوء في ليلة باردة وهو يريد الخروج إلى الصلاة فأكثر ترداد الماء على وجهه ، فقلت حسبك قد أسبغت واليلة شديدة البرد . قال : حسب فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا يسبغ أحد الوضوء إلا غفر له من ذنبه ما تقدم وما تأخر » اهـ . وفي مسلم « إن عثمان بن عفان دعا بوضوء فتوضأ فغسل كفيه ثلاث مرات ثم تمضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلاث مرات ، ثم غسل يده اليمنى إلى المرفق ثلاث مرات ، ثم غسل يده اليسرى مثل ذلك ثم مسح رأسه ، ثم غسل رجله اليمنى إلى الكعبين ثلاث مرات ثم غسل اليسرى مثل ذلك ثم قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ نحو وضوئي هذا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من توضأ نحو وضوئي ثم قام فركع ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه » قال ابن شهاب : وكان علمائنا يقولون هذا الوضوء أسبغ ما يتوضأ به أحد للصلاة اهـ . وفيه عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكهوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها إلا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم تؤت كبيرة وذلك الدهر كله » اهـ . وفي [عم] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نسبغ الوضوء صيفاً وشتاء امتثالاً لأمر الله واغتناماً للأجر للوارد في ذلك في الشتاء ، ولأنه ربما استلذت الأعضاء بالماء البارد في الصيف فيبالغ المتوضي في الإسباغ لحظ نفسه فينبغي أن يقتبه المتوضي . لمثل ذلك ويسبغ امتثالاً للأمر بالاستلذذ الأعضاء بالماء :

(١) جمع سبرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة . وهو شدة البرد مثل سبعة وسجرات اهـ .



وهذا سر أمر الشارع لنا بالوضوء ليقول العبد لنفسه إذا استلذ بالماء في الصيف وادعت أنها مخلصه في ذلك إنما هذا لحظ نفسك بدليل نفرتك من إسباغ الوضوء في الشتاء ، فلو كان إسباغك الوضوء في الصيف امثالاً لأمر الله لكنت تسبغين ذلك في الشتاء من باب أولى لأنه وعدك بالأجر عليه أكثر ، انظره . وفي [ ثيق ] أخذ علينا اليهود أن نأمر إخواننا بأن يكرهوا نفوسهم على مرضاة الله عز وجل كإسباغ الوضوء في المكاره ونحو ذلك عملاً برغيب الشارع صلى الله عليه وسلم وهورحة بتأني صورة مشقة . واعلم يا أخي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رغبنا في إسباغ الوضوء في شدة البرد إلا لتلازم ذلك وبصير عادة لنا إلى زمن الصيف فنستحضر تلك الحالة ونخرج عنها إذا وجدنا من استعمال الماء لذة في أعصائنا أيام الصيف ، وإنما أخرجنا عنها لئلا نحز حتى الله من حظ نفوسنا إذ النفس ربما تحز عليها مثل ذلك فتبالغ في إسباغ الوضوء في الصيف بقصد التلذذ ببرودة الماء لا بقصد اتباع السنة وما تخلف من تخلف إلا باتباعه حظ نفسه ، انظره . ثم قال : قال بعضهم : ويمكن للعارف أن يعطى النفس حظها مع التلذذ مع مراعاة حق الله تعالى ، كما أنه إذا غلبته نفسه في هذه المسألة على محبة استعمال الماء للتلذذ في الصيف ينوى بذلك زوال ألم النفس مما أصابها من شدة الحر فيكون مأجوراً بذلك لأنه تصديق على نفسه بدفع المضار عنها ، والله غفور رحيم . اهـ .

[ تنمة ] مما ينبغي للإنسان أن يحافظ عليه الوضوء لما روى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها بداه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل رجله خرجت كل خطيئة مستها رجلاه مع الماء أو مع آخر قطر الماء . قال حتى يخرج نقياً من الذنوب » اهـ . ولما ورد في الخبر أن الله تعالى يقول « من أحدث من أمرنا لم ينجس » ومن أحدث من أمرنا لم ينجس ، ومن أحدث وتوضأ ولم يغسل فقد جفأ ، ومن صلى ولم يدعني فقد جفأ ، ومن أحدث وتوضأ وصلى ودعاني ولم أستجب له فقد جفوته ولست برب جاف » وفي طبقات السبكي قال الله تعالى « يا موسى توضأ فإن أصابك شيء وأنت على غير وضوء فلا تلومن إلا نفسك » وقال النبي صلى الله عليه وسلم « يا أنس إن استطعت أن تكون أبداً على وضوء فافعل فإن ملك الموت إذا قبض روح عبد وهو على وضوء كتبت له شهادة » وقيل : أوحى الله إلى موسى « إذا خفت سلطاناً فتوضأ وأمر أهلك به فإن من توضأ كان في أمان مما يخاف » اهـ .

[ فائدة ] يستحب للمتوضي أن يقول عقب وضوئه : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني عبدا شكورا واجعلني من عبادك الصالحين ، سبحانك اللهم أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك أستغفرك وأتوب إليك ، فمن قال ذلك فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء ، والله ذو الفضل العظيم . ويستحب له أيضا أن يصلي عقب وضوئه ولو ركعتين لما روى أبو ذريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبلال عند صلاة الفجر « يا بلال حدثني بأرجى عمل عملته في الإسلام فإني سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة ، قال : ما عملت عملا أرجى عندي أني لم أتطهر طهورا في ساعة ليل أو نهار إلا صليت بذلك الطهور ما كتب لي أن أصلي » قال رحمه الله :



## ( قِيَادَةُ أَعْمَى وَالْقَضَاءُ لِحَاجَةِ وَعَدُّكَ مَوْجِ الْبَعْرِ مِنْ أَجْلِ فِكْرَةٍ )

ومن المكفرات للذنوب أيضا (قيادة) وفي [س] القود نقيض السوق فهو من أمام وذلك من خلف كالقيادة اهـ (أعمى) من ذهب بصره روى الطبراني «من قاد أعمى حتى يبلغه مأمنه غفرت له أربعون كبيرة» وأربع كبائر توجب النار «وفي [جص] «من قاد أعمى أربعين خطوة غفر له ما تقدم من ذنبه». وفيه: «من قاد أعمى أربعين خطوة وجبت له الجنة» وروى أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «من قاد مكفوفا أربعين خطوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ووجبت له الجنة» اهـ. قلت: وأخرى بهذا الفضل العظيم والثواب الجسيم من قاد أعمى البصيرة حتى يوصله مرغوبه ويبلغه مطلوبه فإله يجازي هنا سادتنا ومواليها أحسن الجزاء آمين:

[فائدة] روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقيصة رضي الله عنه «إذا ضللت الصبح فقل ثلاثا سبحان الله العظيم وبحمده تعافى من العمى والجذام والفالج» وروى «أن أعمى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله تعالى أن يكشف لي عن بصري. قال: أو أدعك؟ قال يا رسول الله إنه قد شق عليّ ذهاب بصري. قال: فانطلق ثم توضأ ثم صل ركعتين ثم قل: اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه إلى ربك أن يكشف عن بصري اللهم شفعه فيّ وشفعني في نفسي» قال عثمان بن حنيف: فرجع وقد كشف الله عن بصره اهـ.

(و) من المكفرات للذنوب أيضا (القضاء لحاجة) لمسلم دينية أو دنيوية، وروى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من سعى لأخيه المسلم في حاجة قضيت أو لم تقض غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر» وكتبت له براءة ثان: براءة من النار وبراعة من النفاق» وروى «من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته» ومن فرج عن مسلم كربة من كرب الدنيا فرج الله عنه كربة من كرب الآخرة» وروى «أفضل الأعمال لإدخال السرور على المؤمن كسوت هورته أو أشبعت جوعته أو قضيت له حاجة» اهـ. وفي [جص] «من ذهب في حاجة أخيه المسلم فقضيت له حاجته كتبت له حجة وعمرة وإن لم تقض كتبت له عمرة» وفيه: «إن لله عبادا اختصهم لحوائج الناس، يفرع الناس إليهم في حوائجهم أولئك الآمنون من عذاب الله» قال الحنفى، فيجلسون على منابر من النور ويتحدثون مع المولى سبحانه وتعالى والناس مشغولون بالحساب اهـ:

[فائدة] روى عن ابن عباس: من طلب حاجة على نعل أصفر قضيت حاجته: لأن حاجة بني إسرائيل قضيت بجلد أصفر، انظر إرشاد السارى. وروى الترمذى «من كانت له حاجة إلى الله أو إلى أحد من بني إسرائيل فليتبوضأ وليحسن الوضوء وليصل ركعتين ثم ليثني على الله وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل: لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين» اللهم إني أسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمة من كل بر والسلامة من كل إثم لا تدع لي ذنبا إلا غفرتة ولا هما إلا فرجته ولا حاجة هي لك رضي إلا قضيتها يا أرحم الراحمين». وروى الحاكم «اثنتا عشرة ركعة تصلين من ليل أو نهار وتشهدين كل ركعتين فإذا تشهدت في آخر صلاتك فأتين على الله عز وجل وصل على النبي صلى الله عليه وسلم، واقرأ وأنت ساجد فاتحة الكتاب سبع مرات وقل بأيتها الكافرون سبع مرات، وقل: لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات، ثم قل: اللهم إني أسألك بمعاقدة العز من عرشك ومنهى الرحمة من كتابك واسمك الأعظم



وقلرك الأهل وكلماتك الثامة، ثم اسأل حاجتك ثم ارفع رأسك ثم سلم يمينا وشمالا، ولا تعلموها للسفهاء فإنهم يدهون بها فيجابهون «وفى [ عم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نصلي صلاة الحاجة إظهارا للفاقة والحاجة كالمهدية التي يرسلها الإنسان لمن له عنده حاجة قبل أن يجتمع به، وسمعت سيدى عليا الخواص رحمه الله يقول: ينبغي فعل صلاة التسبيح قبل صلاة الحاجة لما ورد أنها تكفر الذنوب كلها وذلك من أكبر أسباب قضاء الحاجة، فإن تأخير قضاء الحوائج إنما يكون بسبب الذنوب في الغالب اه. وسمعت يقول أيضا: ينبغي شدة الحضور في أفكار السجدة الأخيرة من صلاة الحاجة التي يسلم بعدها، انظره. وفيه أيضا: أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نقضى حوائج المسلمين وندخل عليهم السرور ولا نقبل على ذلك هدية منهم على قاعدة أن فعل الطاعات بالأصالة إنما هو للثواب الآخروى، وما فاز بذلك إلا العارفون الذين يفعلون الأوامر الشرعية امتثالاً لأمر الله دون الأجر الآخروى، وأما غيرهم فهو بارك في وحلة الثواب لا يبتغى، وقد جربنا أن كل من تهل عوضا على شفاعته عند حاكم فهو خارج عن الطريق: ثم تنقطع الوصلة بينه وبين الحق فيرد الحكام شفاعته ولا يصبر له عندهم حرمة كما لا حرمة لأحد من أهل الدنيا عندهم بخلاف من هو قائم لله تعالى. وسمعت أخى أفضل الدين رحمه الله يقول: إذا جاء المشفوع له بهدية للشافع فليردها عليه فإن لم يقبلها وقال خرجت عنها للفقراء فليأخذها الشافع ويفرقها على الفقراء والمساكين لاسيما إن كان ظالما أو من أعوان الظلمة ثم قال: وسمعت سيدى محمد بن عنان يقول: عندى أن النقيب الواقف في حوائج فقراء الزاوية أكثر أجرا من المقيمين العاكفين على القراءة والذكر والعبادة لأنه لو لا سعيه عليهم لم يقدر أحد منهم على الحلول لتلك العبادة بل كان يخرج يسعى على الرغيف قهرا عليه، انظره. وفي الحديث «ذهب المفطرون اليوم بالأجر» أى السكامل وإلا فالصائمون لم أجر الجهاد لكن المفطرون أكثر لتوليتهم الخدمة وسيد القوم خادمتهم.

(و) من المكفرات للذنوب أيضا (عدك) أى إحصاؤك (موج) أى اضطراب مياه (البحر) الماء الكثير أو الملح فقط (من أجل فكرة) أى تفكر في عظمة الله تعالى وقدرته القاهرة لكل شيء، ورحم الله من قال:

وفى كل شيء له آية تدل على أنه الواحد

وفى [ مح ] وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «من عد في البحر أربعين موجة وهو يكبر غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وإن الأمواج لتمحط الذنوب حطاه اه. وفى [ جص ] فكرة ساعة خير من عبادة ستين سنة اه. ولذا عبد شخص ربه سبعين سنة ثم سأل الله تعالى حاجة فلم تقض فرجع وتفكر وقال لنفسه، عيبى منك لأنك لم تخلصى في العبادة فتلك العبادة لم تنفعنى لتلويت نفسى وعدم تطهيرها، فأرسل الله تعالى له ملكا أخبره بأن تفكره هذه الساعة خير من عبادته في السبعين سنة وقضى حاجته اه. قال رحمه الله:

(مُصَافِحَةُ الْإِخْوَانِ عِنْدَ لِقَائِهِمْ وَتَعْمِيرُ شَخْصٍ فِيهِ خَيْرٌ فِضِيلَةً)

ومن المكفرات للذنوب أيضا (مصافحة) من صافحه أخذ بيده (الإخوان) المؤمنين إنما المؤمنون إخوة (عند لقائهم) أى عند ملاقة بعضهم بعضا وتطلب أيضا عند المفارقة وعليه يحمل ما يصنعه إخواننا



الأحمديون من المصافحة بعد الوظيفة ولا بأس بها إن شاء الله كما سيأتي : وفي العزيزي : ما من عبد من عبدين يلتقيان ويتصافحان ويصليان على النبي صلى الله عليه وسلم لم يتفترقا حتى يغفر الله لهما ذنوبهما ما تقدم منها وما تأخره . وفي [مح] وأخرج أبو الحسن بن سفيان وأبو يعلى الموصلي في مسندهما جميعا عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم « ما من عبد من متحابين في الله تعالى » وفي رواية « ما من مسلمين يلتقيان ويتصافحان ويصليان على لا يفترقان حتى يغفر لهما ما تقدم من ذنوبهما وما تأخر » اهـ .

(و) من المسكفات للذنوب أيضا ( تعمير شخص ) أي طول عمره ( فيه خير فضيلة ) ومنقبة وهو تكفير الذنوب والآثام لكن إذا صرف عمره في طاعة الله تعالى وإلا فهو حسارة وندامة . وفي [مح] روى الترمذي من رواية عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا بلغ العبد أربعين سنة عافيته من البلياء الثلاث الجنون والجذام والبرص ، فإذا بلغ خمسين سنة حاسبته حسابا يسيرا : فإذا بلغ ستين سنة حبيت إليه الإنابة ، فإذا بلغ سبعين سنة أحبته الملائكة ، فإذا بلغ ثمانين سنة كتبت حسناته وألغيت سيئاته ، فإذا بلغ تسعين سنة قالت الملائكة ، هذا أسير الله تعالى في أرضه ، وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وشفع في أهل بيته » انظره . وفي [جص] « سألت الله في أبناء الأربعين من أمي فقال : يا محمد قد غفرت لهم قلت فأبناء الخمسين ؟ قال فإني قد غفرت لهم قلت فأبناء الستين ؟ قال قد غفرت لهم . قلت فأبناء السبعين ؟ قال : يا محمد إني لأستحي من عبدي أرى عمره سبعين سنة يعبدني لا يشرك بي شيئا أن أعذبه بالنار فأما أبناء الأحقاب أبناء الثمانين والتسعين فإني واقف يوم القيامة فقاتل لهم أدخلوا معكم من أحببتهم الجنة ، وفيه إذا أراد الله بقوم خيرا أمد لهم في العمر وأتمهم الشكر ، وفيه : السعادة كل السعادة طول العمر في طاعة الله ، وفيه : خيركم من طال عمره وحسن عمله وشركم من طال عمره وساء عمله ، وفيه : ليس أحد أفضل عند الله من مؤمن معمر في الإسلام لتكبيره وتحميده وتسيده وتهليله » وفي [هب] وإنما طول الله أعمارنا حتى صرنا نعيش الستين والسبعين عام هذه لفائدة وهي أنه لما ندرك في العمر الطويل ساعة من ساعات القبول ، وذلك لاستيلاء النفس والشهوة علينا حتى لا يكاد يصفو لنا فعل ولا يخلص لنا عمل ، أنظره . وروى « إن لربكم في أيام دهركم نفحات ألا فتعرضوا لها لعل أن تصيبكم نفحة منها فلا تشقون بعدها أبدا » وفي [جص] اطلبوا الخير دهركم كله وتعرضوا لنفحات رحمة الله فإن لله نفحات من رحمته يصيب بها من يشاء من عباده ، وسألوا الله تعالى أن يستر عوراتكم وأن يؤمن روعاتكم » اهـ . وحكى أن لقمان قال لابنه : يا بني هود لسانك أن يقول اللهم اغفر لي فإن لله ساعة لا يرد فيها سائلا اهـ . وفي [خل] : ومن عادة السلف رضي الله عنهم أنهم كانوا إذا بلغ أحدهم الأربعين طوى الفراش وانعزل عن الناس وتبتل للعبادة، وترك الاشتغال بالعلوم الرسمية لأنها من القواطع والعوائق ، انظره . ورحم الله من قال :

أما آن ارعواؤك عن شئنا<sup>(١)</sup> كفى بالشيب زجرا عن عوار<sup>(٢)</sup>  
أبعد الأربعين تروم هزلا وهل بعد العشية من عرار  
فخل حظوظ نفسك واله عنها وعن ذكر المنازل والديار  
وعد عن الرهاب وعن سعاد وزينب والمعازف والمغار

(١) الشار بالفتح : أفصح العيب والعار . (٢) العوار مثلثة : العيب والحرف .



فما الدنيا بزخرفها بشيء وما أيامها إلا عوار (١)  
وليس يعاقل من يصطفها أنشئ الفوز ويحك بالتيار (٢)  
فتب واخلع عذارك في هوى من له دار النعيم ودار نار اه  
ومن قال :

فما أقيح التفريط في زمن الصبا فكيف به والشيب في الرأس شامل  
نزود من الدنيا بزاد من الشقى فعمر ك أيام تعدد قلائل

وفي [ ثقب ] أخذ علينا العهود إذا بلغنا من العمر أربعين سنة أن نطوى فراش النوم ونقبل على عبادة ربنا وأن لا نغفل عن كوننا مسافرين إلى الآخرة في كل نفس حتى لا نرى لنا قراراً قط ، وأن نرى الذرة الواحدة من عمرنا بعد بلوغ الأربعين مقومة علينا بمائة عام قبل ذلك وكذلك لا يكون لنا بعد الأربعين راحة ولا مزاحمة على وظيفة ولا زينة ولا فرح بشيء من الدنيا ، كل ذلك لضيق العمر بعد الأربعين وعدم مناسبة الغفلة والسهو واللعب لمن قد أشرف على معترك المنايا . وقد بلغنا عن الإمام الشافعي رضي الله عنه أنه لما بلغ الأربعين مشى على العصا فقالوا له نراك تدمن إمساك العصا وأنت شاب؟ فقال لأذكر أني مسافر عن هذه الدار ، رضي الله عنه . فاعلم ذلك واعمل عليه تجد بركته والله يتولى هداك اه . وقيل : إذا بلغ الرجل أربعين سنة ولم يثب مسح إبليس على وجهه وقال : يا بني وجه لا يفلح أبدا . وفي ذلك قيل :

وإذا مضى للمرء من أعوامه خمسون وهو إلى الثقب لم يمنع  
ركدت عليه المخزيات وقلن قد أرضيتنا فأقسم لذا لا تبرح  
وإذا رأى إبليس غرة وجهه حبي وقال فديت من لم يفلح

رب إني مغلوب فانتصر ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا آمين : قال رحمه الله :

( كذا رَمَضَانُ صَوْمُهُ وَقِيَامُهُ قِيَامُ لَيْلِي الْقَدْرِ حَجَّ كَعُمُرَةِ )

( كذا ) أي من المكفرات للذنوب أيضا ( رمضان صومه ) بدل منه بدل اشتغال : وفي [ حصص ] من صام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر اه هذا فيمن صامه حق صيامه الحديث « رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع ورب قائم ليس له من قيامه إلا السهر . وفيه : ليس الصيام من الأكل والشرب إنما الصيام من اللغو والرفث فإن سابك أحد أوجهل عليك فقل إني صائم إني صائم . وفيه : الصائم في عبادة مالم يغترب مسلما أو يؤذنه ولا بن عرفة رضي الله عنه :

إذا لم يكن في السمع شيء تصاون وفي بصرى غض وفي منطق صمت  
فحظي إذا من صومي الجوع والظما وإن قلت إني صمت يوما فما صمت  
ولا بن عطية رضي الله عنه :

لا يجتمعان رمضان شهر فكاهة تلهيك فيه من الحديث فنونه  
واعلم بأنك لا تنال صيامه حتى تكون تصومه وتصونه



وفي [عنه] وفي الخبر «كم من صائم حفظه من صيامه الجوع والعطش» قيل هو الذي يجوع بالنهار ويفطر على الحرام ، وقيل هو الذي يصوم عن الحلال من الطعام ويقطر على لحوم الناس بالغيبة . قال صفيان : من اغتاب فسد صومه ، وعن مجاهد خصلتان تفسدان الصوم الغيبة والكذب ، ثم قال : وورد في الخبر «أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجهدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى كادت أن تهلكا فبعثتا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذنان في الإفطار ، فأرسل إليهما قدحا وقال : قولوا لهما قيثا فيه ما أكلتما فقامت أحدهما نصفه دما عبيطا ولحما غريضا<sup>(١)</sup> وقامت الأخرى مثل ذلك حتى ملأته فعمى الناس من ذلك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هاتان صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله عليهما » وقال عليه الصلاة والسلام «إذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يجهل فإن امرؤ شاتمة فليقل إلى صائم » وفي الخبر «إن الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته» أنظره . وفي [ثيق] أخذ علينا اليهود أن لا تشيع الشيع الكامل قط لا سيما في ليالي رمضان فإن الأولى النقص فيها عن مقدار ما كنا نأكله في غيرها لأنه شهر الجوع ، ومن شيع في عشائه وسحوره فكأنه لم يصم رمضان وحكمه حكم المفطر من حيث الأمر المشروع له الصوم وهو إضعاف الشهوة المضيق لجباري الشيطان في البدن ، وهذا الأمر بعيد على من يشيع من اللحم والمرق اللهم إلا أن يكون امرأة مرضعة أو شخصا يتعاطى في النهار الأعمال الشاقة فإن ذلك لا يضره إن شاء الله تعالى . وقد قالوا : من أحكم الجوع في رمضان حفظه من الشيطان إلى رمضان الآتي لأن الصوم جنة على بدن الصائم ما لم يخرقه بشيء فإذا خرقه دخل له الشيطان من ذلك الخرق اه :

وفي [عم] سمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول . ينبغي للمتسحر أن لا يزيد على ثلاث لقم أو ثلاث تمرات فإن السرف في التقوية على الصوم بالسحور حاصل بالأكل القليل فليس في الكثير فائدة ، كما أن نوم القبلولة ينفع من يقوم الليل ولو كان قدر ثلاث درج كما جرب ، انظره .

(و) كذا من مكفرات الذنوب أيضا (قيامه) أي قيام ليالي رمضان بالتراويح وغيرها من الطاعات . وعن النووي أن المراد بقيام رمضان صلاة التراويح يعني أنها يحصل بها المطلوب لمن داومها فيه . وعن عائشة رضي الله عنها : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يزيد على إحدى عشرة ركعة لاني رمضان ولا في غيره . وعن غيرها ثلاث عشرة ركعة . وفي [خل] ينبغي للمكلف أنه إذا صلى المغرب بعجل فطره ثم يقوم فيصلي بحزبين ونصف أو أكثر قبل العشاء ، ثم يخرج فيصلي مع الناس القيام ويوتر معهم ثم إذا رجع إلى بيته صلى لنفسه بحزبين ونصف أو أكثر فيجتمع له من ذلك ثمن الحنمة أو أكثر منه في الغالب ، ثم ينام ما قدر له ثم يقوم تهجد فيصلي ما تيسر له مما بقى عليه من الليل ، انظره . وفي [مع] وروى الإمام أحمد في مسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا بقيام رمضان من غير أن يأمرنا بعزيمة ويقول من قام رمضان إيمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر» وفي [جصى] «من قام رمضان إيمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من ذنبه» وفي رواية «وما تأخر» وفيه «إن الله افترض صوم رمضان وسننت لكم قيامه فمن صامه وقامه إيمانًا واحتسابًا وبقينا كان كفارة لما مضى » وفي [عم] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم



أن يكون معظم قصدنا من قيام رمضان وغيره امتثال أمر الله عز وجل والتلذذ بمناجاة الحق لا طلب أجر آخرى ونحو ذلك هروبا من دناءة الهمة، فإن من قام رمضان لأجل حصول الثواب فهو عبد الثواب لا عبد الله تعالى كما أشار إليه حديث «تغس عبد الدينار والدرهم والخميسة» انظر .

وكذا من مكفرات الذنوب (قيام ليلى) جمع ليلة وجمعت للتعظيم (القدر) أى قيامها وإحيائها بالعبادة ، وسيت بذلك لما تكتسب الملائكة فيها من الأقدار أو لأنها ذات قدر عظيم لما يقع فيها من نزل الملائكة والروح والبركة والمغفرة ، وهى من غروب الشمس إلى طلوعها ، ومن أماراتها أن الشمس فى صبيحتها تطلع مستوية ليس لها شعاع مثل القمر ليلة البدر ، وروى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «من قام شهر رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر» ، ومن قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . وفى [جص] «من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه» وفيه : تحروا ليلة القدر ليلة سابعة أو تسعة وعشرين إن الملائكة تلك الليلة فى الأرض أكثر من عدد الحمى أى يحضرون مجالس الذكر ويستغفرون للمؤمنين ويؤمنون على دعائهم فإذا طلع الفجر صعدوا . وفيه : تحروا ليلة القدر فمن كان متحريرا فليتححر ليلة سبع وعشرين» قال العزيزى : وبه أخذ أكثر الصوفية وقطع به بعضهم إن وافقت ليلة جمعة اهـ . وعليه جرى عمل الناس شرقا وغربا ، وكان ابن عباس رضى الله عنهما يستنبط ذلك من عدد كلمات سورة القدر إلى قوله - هى - ومن عدد حروف ليلة القدر وقد ذكرت ثلاث مرات فى السورة وفى كل كلمة منها تسعة أحرف فهى سبعة وعشرون حرفا من ضرب ثلاثة فى تسعة ، ويؤيده حديث أبى بن كعب فى صحيح مسلم ، وقد قيل له : إن عبد الله بن مسعود يقول : من قام السنة أصاب ليلة القدر ، فقال أبى : والله الذى لا إله إلا هو إنها لى رمضان ، والله إني لأعلم أى ليلة هى ، هى الليلة التى أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها ، هى ليلة صبيحة سبع وعشرين ، وأمارتها أن تطالع الشمس صبيحة يومها بيضاء لا شعاع لها اهـ . وروى : ليلة القدر ليلة بلجة لاحارة ولا باردة ولا سحب فيها ولا مطر ولا ريح ولا يرى فيها بنجم ، ومن علامة يومها تطلع الشمس لا شعاع لها . وعن ابن العربى رحمه الله أنها لا تكون إلا فى النصف الآخر من رمضان ولا تكون إلا ليلة جمعة بالإفراد ، وذكر لذلك قاعدة ونظمها من قال :

قاعدة تنسب لابن العربى	فى ليلة القدر وأين تختبى
فإنها محصورة فى رمضان	فى نصفه الثانى على مر الزمان
ولأنها تكون فى الأفراد	ليلة جمعة على التبادى
فإنها تأتى إذا هل الخلال	بأحد لسابع العشرين قال
وإن يكن هل بالاثنتين فى	ليلة تسع عشرة بها تنفى
وإن بلييلة الثلاثا يبتدو	فخامس العشرين ليست تعدو
وإن يكن بالأربعاء قد ظهر	فإنها تأتى بسابع عشر
وإن يكن رأى الخلال بالخميس	فى الثلاثة وعشرين التمس
وإن يكن إهلاله بالجمعة	فى تسع العشرين وهى جمعة
وإن يكن فى السبت فاعلم أنها	فى الحادى والعشرين فأرقبها



وكذا من مكفرات الذنوب أيضا ( حج ) مبرور ( كعمرة ) أى فى كونها من المكفرات أيضا ،  
وروى أبو داود والبيهقى عن أم سلمة رضى الله عنها أنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول « من أهل بحجة أو عمرة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر  
ووجبت له الجنة » وأخرج أبو نعيم فى الحلية عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول « من جاء حاجا يريد وجه الله غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » وأخرج  
أحمد بن منيع وأبو يعلى فى مسنديهما عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم « من قضى نسكه وسلم المسلمون من لسانه ويده غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » اهـ .  
وفى [ حص ] أديموا الحج والعمرة فإنهما ينقيان الفقر والذنوب كما ينقى الكبر خبث الحديد : وفيه : من  
حج لله ، وفى رواية واعتمر ، فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه وروى البخارى عن أبي هريرة  
رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور  
ليس له جزاء إلا الجنة » اهـ . وروى « تابعوا بين الحج والعمرة فإن متابعة ما بينهما تزيد فى العمر والرزق  
وتنقى الذنوب من بنى آدم كما ينقى الكبر خبث الحديد » وفى [ هم ] وأهمل يا أخى أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لم يجعل تكفير الخطايا إلا فى الحج المبرور الذى لا إثم عليه ، ومن يترك الصلاة  
فى الطريق أو يخرجها عن وقتها فهو عاص لم يبر حجه فلا يكفر عنه حجه ولو خطيئة واحدة ، فواظب  
يا أخى على الصلاة فى الطريق ، انظره - ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين -  
رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين - بلا من ولا سبب ولا وجود شرط ولا زوال مانع ،  
اللهم أنت الكريم المجيد ونحن أسوأ العبيد اغفر لنا وارحمنا بمحض الفضل والجلود بجاه سيد الوجود  
والسبب فى كل موجود صلى الله عليه وعلى آله وسلم آمين .

فائدة : وفى [ غص ] وسألته رضى الله عنه عن حج بعض الفقراء فى كل سنة من غير زاد ولا راحلة هل  
هو محمود ؟ قال : هو مذموم شرعا لأن الله تعالى فرض الاستطاعة فى فرض الحج ونقله خوفا من تحمل  
من الناس فى الطريق ووقوعه فى الحقد والكراهة لسكل من لم يطعمه ولم يركبه ، هذا أمر لازم وما نقل  
عن السلف من نحو ذلك إنما كان ذلك لكثرة رياضة نفسه ، فراضوا نفوسهم بالجوع حتى صارت  
تصبر على الطعام أربعين يوما وأكثر . وبعضهم حج من مصر بأربعة أرغفة حملها معه أكل فى كل ربيع  
من الطريق رغيفا ، وبعضهم حج برغيفين رغيف أكله بمكة ورغيف أكله فى العقبة ، وبعضهم أكل  
فى مصر من يوم خروج الحجاج فلم يأكل شيئا حتى رجع إلى مصر فثقل هؤلاء يسلم لهم حالهم . وأما من  
يسلق الناس بالسنة حداد فسفره حرام والله تعالى أعلم اهـ : وفى [ ثيق ] أخذ علينا العهد أن لا تزوج  
ولا نحج إلا مع القدرة الشرعية فن وقع فى التزويج أو الحج اعتمادا على ما يعطيه الناس له فلا تسأل عما  
يجرى له ، والشارع إنما طلب فعل ذلك ممن هو فى غنى عن سؤال الناس ولم يطلب ذلك ممن هو محتاج  
إلى ما فى أيديهم ، ومن يخرج عن أمره صلى الله عليه وسلم كان موكولا إلى هواه فأهوئ به إلى محل  
الهوان ، ثم أقل ما فيه إذا كان متجردا من الدنيا صالحا بأكل بدينه وصلاحه تسأل الله العافية ، انظره .  
وفى [ خل ] والجاهل المسكين يتداين ويحتال ويطلب من الناس بسبب الحج حتى إن بعضهم ليطالب  
من الظلمة المتسلطين على المسلمين الذين يتعين هجرانهم فيكون ذلك سببا لزيادة طغيانهم ، لكونهم



يرون بعض من يعتقدونه ويظنون به خيرا على أبوابهم ويعاملهم بهذه المعاملة ويطلب من فضلات أو سائحهم من دنياهم القذرة المحرمة ، وقد يغلب على بعضهم الجهل فتسول له نفسه أو يفره غيره بأنه على طاعة وخير وهو بالعكس نعوذ بالله من الخذلان ، وبعض من يطلب من هؤلاء بسبب الخج يزيد على ذلك بأن يعدمهم بالدعاء لهم في تلك المواطن الشريفة ، وبعضهم يترك أهله ضياعا ويمضي إلى الخج وقد قال عليه الصلاة والسلام « كفى بالمرء إثما أن يضيع من يعول » وبعض من انغمس منهم في الجهل يفعل ما ذكر في حج التطوع وبعضهم قد اتخذ ذلك دكانا يجني به أموال الناس ، انظره : هذا في زمنه رضى الله عنه ولو أدرك ما يرتكبونه اليوم من يدعى العلم والصلاح فضلا عن الجهلة والصعاليك<sup>(١)</sup> لبكى دما أو مات غما - إنا لله وإنا إليه راجعون - ولقد صدق الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم في قوله « يأتي على الناس زمان يحج أغنيائهم للزينة وأوسطهم للتجارة وقراؤهم للرياء وقراؤهم للمسألة » إنا لله وإنا إليه راجعون - قال رحمه الله :

( كذا صدقات السر من حل ماله ومنها صلاة الصنف تعلم صبيته )

( كذا ) أى من مكفرات الذنوب أيضا ( صدقات ) جمع صدقة كقصبة وقصبات ما أعطيت في ذات الله تعالى لا لغرض ديني أو دنيوي بل لوجه الله تعالى ( السر ) قال الله تعالى - إن تبدوا الصدقات فنعما هي وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم - الآية . وفى [ حى ] قال صلى الله عليه وسلم « صدقة السر تطفى غضب الرب عز وجل » اه . وفى [ جص ] « من كنوز البركتان المصائب والأمراض والصدقة . وفيه : أربعة من كنز الجنة إخفاء الصدقة وكتان المصيبة وصلة الرحم وقول لا حول ولا قوة إلا بالله وفيه : إن صدقة السر تطفى غضب الرب ، وإن صلة الرحم تزيد في العمر ، وإن صنائع المعروف تقي مصارع السوء ، وإن قول لا إله إلا الله يدفع عن قائلها تسعة وتسعين بابا من البلاء أدناها الهم ، وفيه : ركعتان بسواك أفضل من سبعين ركعة بغير سواك ، ودعوة السر أفضل من سبعين دعوة في العلانية ، وصدقة السر أفضل من سبعين صدقة في العلانية » اه .

ونقل أن زين العابدين على بن الحسين رضى الله عنهما يحمل الخبز على ظهره بالليل ويتبع به المساكين ويقول : إن الصدقة في سواد الليل تطفى غضب الرب ، ولما مات وجد في ظهره أثر سواد فقال الغافل ما هذا ؟ فقبل إنه كان يحمل جراب الدقيق على ظهره ويعطيه لفقراء أهل المدينة ، وكان إذا أتاه سائل رحب به وقال : مرحبا بمن يحمل زادنا إلى الآخرة بغير أجره مناحى يضعه بين يدي الله عز وجل اه . وفى [ عم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نسر بصدقاتنا المندوبة دون المفروضة على وزان الصلاة ثم قال : واعلم أن الشارع ما أمر العبد بصدقة السر إلا لما يعلم من نفس العبد من محبة المال وإنفاقه ليقال فلا يكاد يسكت على ما أعطاه لأحد أبدا لعظمته عنده ، انظره . وفى [ ثيق ] أخذ علينا العهود أن نسر بجميع صدقاتنا المندوبة وهذا بنا المحبوبة إلا إن كان هناك أحد يقتل بنا فإن المعاملة مع الله عز وجل ، ولولا أن في إظهار الفرائض من الصدقات قيام شعائر الدين لكان إخفاؤها أولى أيضا : قالوا : وحد السر أن لا تنازعه نفسه في حب إظهار ما أعطاه لأحد اكتفاء بعلم الله ، فن أعطى فقيرا شيئا سرا ثم ظهر للناس واثنوا عليه به فاستحلاه فليس هو من أهل هذا المقام ،

(١) جمع صعلوك كصفور : الفقير المضطر اه .



فاعلم ذلك اه وفي [ جه ] ومن عادته رضى الله عنه وخصوصا ما كان من قبيل الصدقات المبالغة في الإخفاء جدا حتى لا يشعر إنسان بما هو يصدر منه من الإحسان في عموم الأوقات وغالب الأحيان ، فإذا أعطى أحدا شيئا لا يعطيه بيده إنما يأمر بذلك ويرسل به ويوصى المرسل معه بالكتمان طلبا للوجه الأكل الذى فضل الله في كتابه سبحانه بقوله - فهو خير لكم - وإبقاء على المعطى بفتح الطاء وحرصا على إعلاء همته لشكر نعمة سيده ولا يتشوف للذى جرت المنحة على يده ، ويقول إنى إذا تشوف أحد إلى انقبض قلبي عنه فلا أريد أن أعطيه شيئا ، فإذا انقطع نظره عن الخلق كنت أحرص الناس على إعانته وإيصال العطاء إليه ، وأجدنى استحلى مناولة ذلك حين أعطى مال سيدي لعبد سيدي وهو لا يلتفت إلى ولا يشعر بما لدى ، وربما يتولى الإعطاء بيده لكون المعطى له لا يشعر بمن أعطى ، وقد يعطى بيده أيضا إذا كان المعطى له من الموالين له من الأصحاب وغيرهم ممن يعرف أنه لا ينوره به ولا يفشى سره ، ومامن أحد من الأصحاب إلا لحقه نائله ووسعته عوارفه وفضائله فلا يلتقى بعضهم بعضا إلا أحدث بمطايبه دائما من كل شيء ، ثم لا يقدر أحد أن يواجهه بثناء عليه لأجل ذلك أويذكره له أو يشيع خبره اه (من حل) بالكسر الحلال ضد الحرام (ماله) إذ لا يقبل الله صدقة من حرام لأن الله طيب ولا يقبل إلا الطيب قال تعالى - يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم - أى من حلاله وقال - إنه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه - وفي الحديث « لا يقبل الله صدقة من غلول ولا يقبل إلا من كسب طيب » لقوله تعالى - ويربى الصدقات - وفي البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا الطيب وإن الله يتقبها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربى أحدكم فاوله <sup>(١)</sup> حتى تكون مثل الجبل » اه . وفي مسلم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيبا وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال - يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم - وقال - يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم - وفي [ حى ] مامن عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا طيبا ، إلا كان الله أخذها بيمينه فيربها كما يربى أحدكم فصيلة حتى التمرة مثل أحد . وفيه قال صلى الله عليه وسلم « من أصاب مالا من مأم فوصل به رحما أو تصدق به أو أنفق في سبيل الله جمع الله ذلك جميعا ثم قذفه في النار » اه . وفي [ حص ] الدنيا حلوة خضرة من اكتسب فيها مالا من حل وأنفق في وجهه أثابه الله وأورده جنته ، ومن اكتسب فيها مالا من غير حله وأنفق في غير حقه أحله الله دار الخوان ، ورب متخوض في مال الله ورسوله له النار يوم القيامة اه .

ومنها : أى ومن مكفرات الذنوب أيضا ( صلاة الصف ) قال تعالى - واركعوا مع الراكعين - وقال : - يا مريم اقنتى لربك واسجدى واركعى مع الراكعين - وفي [ حى ] وقال صلى الله عليه وسلم « من صلى أربعين يوما الصلوات في جماعة لأنفقته فيها تكبيرة الإحرام كتب الله له براءتين براءة من النفاق وبراءة من النار » ثم قال : وروى أن السلف كانوا يعزون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتتهم التكبيرة الأولى ، ويعزون سبعا إذا فاتتهم الجماعة اه . وفي [ جه ] وأدعوا الصلوات المقروضة في الجماعات بالحافضة فإنها متكفلة بالعصمة من جميع المهلكات إلا فى نبد قليلة توجب العقوبات ، وإن لله سبحانه

(١) بفتح فاء وضحا كعدو وعلو ، وبكسرهما مع سكون اللام كضرس اه .



وتعالى للمداوم عليها هناية عظيمة فكم يحجر له من كسرة ، وكم يسفر له من عورة ، وكم يعفوله عن زلة ، وكم يأخذ بيده في كل كبوة اه .

ومن مكفرات الذنوب أيضا ( تعليم صبية ) جمع صبي القرآن والعلم الشرعي . وروى « أن تعليم الصبيان يطفى غضب الرحمن » وفي [ مع ] وروى أبو بكر بن لال في كتابه [ مكارم الاخلاق ] عن أنس رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من علم ابنه القرآن نظرا خفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » اه . وفي [ جص ] « خيركم من تعلم القرآن وعلمه » وفيه : من علم آية من كتاب الله تعالى أو بابا من علم أنهى الله أجره إلى يوم القيامة » وفي التفسير للقرطبي رحمه الله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « خير الناس وخير من عمتى على جديده الأرض المعلمون كلما خلق الدين جدوده أعطوهم ولا تستأجروهم فتخرجوهم » فإن المعلم إذا قال للصبي قل بسم الله الرحمن الرحيم فقال الصبي بسم الله الرحمن الرحيم كتب الله تعالى براءة للمعلم وبراءة للصبي وبراءة لأبويه من النار » وفي [ ثيق ] أخذ علينا اليهود أن نكرم معلم ولدنا القرآن أعظم لإكرام فإنه لا يخل على المؤدب بعرض من الدنيا إلا من هو في حجاب عن شهود عظمة القرآن . وقد بلغنا عن الشيخ ابن أبي زيد القيرواني صاحب الرسالة سلم ولده للمؤدب فحفظه سورة الفاتحة فأعطاه الشيخ مائة دينار ، فقال المؤدب ما عملت شيئا يستحق ذلك ، فنزع الشيخ ولده منه وأبى أن يجعله عنده بعد ذلك وقال : هذا مستهين بكلام الله عز وجل . وقد بلغنا عن الفقيه زحلق رحمه الله تعالى أنه أقرأ ولدا القرآن فأعطاه ولده عشرة آلاف دينار ، ففرقها الفقيه على صغار المكتب في مجلس واحد . وكذلك بلغنا أنه عمل ضرافة فحصل له ألف دينار ففرقها على الصغار في هذا اليوم ، فبهؤلاء يأخى اقتده ولا تشبه بمن لا يعرف عظمة القرآن فينقق ماله لإسرافا وبدارا في شهوات نفسه من مأكلا وملبس وخادمة دواب ، ثم يشع على الفقيه بخميس ولده والله يتولى هذاك اه . وفي [ خل ] وينبغي لأباء الصبيان أن يتخيروا لأولادهم أفضل ما يمكنهم في وقتهم ذلك من المؤدبين ، وإن كان موضعا بعيدا فيختارون لهم أولا أهل الدين والتقوى ، فإن كان مع ذلك عنده علم من العربية فهو أحسن فإن زاد على ذلك بالفقه فهو أولى ، فإن زاد عليه بكبر السن فهو أجل ، فإن زاد عليه بورع وزهد فهو أوجب إلى غير ذلك إذ أنه كيفما زادت الخصال المحمودة في المؤدب زاد الصبي به تحملا ورفعة وانظره . وفيه : وينبغي أن يعلمهم آداب السنة كما يعلمهم القرآن فمن ذلك أنه إذا سمع الأذان أمرهم أن يتركوا كل ما هم فيه من قراءة وكتابة وغيرها إذ ذاك فيعلمهم السنة في حكاية المؤذن والدعاء بعد الأذان لأنفسهم وللمسلمين ، لأن دعاءهم مرجو الإجابة سيما في هذا الوقت الشريف ، ثم يعلمهم حكم الاستبراء شيئا فشيئا ، وكذلك الوضوء والركوع بعده والصلاة وتوابعها ويأخذهم في ذلك قليلا قليلا ولو مسألة واحدة في كل يوم أو يومين ، وليحذر أن يتركهم يشتغلون بعد الأذان بغير أسباب الصلاة بل يتركون كل ما هم فيه ويشغلون بذلك حتى يصلوا في جماعة ، ثم قال : ويصلون جميعا في المسجد الذي يصلي فيه مؤدبهم ، فإن خاف عليهم من اللعب أو العبث فيصلون في المكتب جميعا ويقدمون أكبرهم فيه فيصلون بهم جماعة ، وينبغي له أن يعودهم الصلاة في المسجد مع الجماعة ولا يسأحهم في ترك الصلاة فيه ولا يعودهم الصلاة أفذاذا انظره . فقد أطنب في المسألة وأفاد وأجاد كما هو عادته رضي الله عنه وأرضاه وجعل أعلى حلين مأواه آمين



فيبقى لكل مؤدب ومعلم مطالعته وملازمته فإنه يجد لذلك بركة عظيمة إن شاء الله فيها هو بضدده ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم - ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين - رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين - ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب .

[تثنية] ومن المكفريات للذنوب ما في البخاري عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أمن الإمام فأمنوا فإن من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه » وفي رواية « وما تأخر » وفيه عنه أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد ، فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه » وفي مسلم عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين فتلك تسعة وتسعون ، وقال تمام المائة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر » اهـ .

واعلم أني لما عزمتم على استقصاء ما بقي من المكفريات ونظمها تنميما للفائدة من الله على هذه الأرجوزة للعلامة صيدى محمد يحيى ابن سيدى محمد اختار رضى الله عنه ، وهى :

حمدا لمن يغفر كل ذنب	خلا وحاش الشريك دون ريب
ثم صلاته على المختار	محمد وآله الأبرار
فهاك ما قد جاء في القرآن	وفي حديث المصطفى العدنان
من المكفريات للأوزار	بمحض فضل الملك الغفار
قفوا <sup>(١)</sup> محمد رسول الله	يكفر الذنوب بالتناهي
وموجب محبة الإله	فلا تكن عن قفوه بلاه <sup>(٢)</sup>
فما أتى به من الأنبياء	لأنه خاتم أنبياء
ومن مكفراتها التوب <sup>(٣)</sup> النصوح	ثم إصلاح <sup>(٤)</sup> بذنا الذكر يوح
والتوب والإصلاح بعد السيئات	يوجب غفرانا لما قبل الممات
والتوب <sup>(٥)</sup> والإصلاح بعد أن ظلم	وعمل السوء مكفرا ألم
ومن مكفراتها فيما نقل	الإيمان بالله وصالح العمل
ووجل القلب لدى ذكر العلى	وزيد الإيمان مع التوكل
إقامة الصلاة والإنفاق	جاء القرآن أنها تزيق <sup>(٦)</sup>
ومن مكفراتها في المحكم	الإيمان واتقوا الإله المحكم
وهجرة لما نهى مع الجهاد	والعمل الصالح منها يستفاد
إتباع ما سيئة بالحسنة	يلهبها بنص آى متقنه

(١) كفلس اتباع آثره وسفته اهـ . (٢) أى غافل اهـ . (٣) أى التوبة اهـ .

(٤) أى بين المسلمين اهـ . (٥) قال تعالى - فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه - .

(٦) يفتح فوطة وكسرها : دواء مركب من عقاقير اهـ .



والعلم والخشية بمحوان  
الاسلام والخشوع والصدق القنوت  
صدقة صبر وتقوى الرب  
والغض للصوت لدى القرآن  
طيب الجوارح عن الفعل الذميمة  
تقوى وإتقان على السراء  
والكظم للفيظ وذكر بعدما  
عدم إصرار سؤال المغفرة  
ذكر معين بإيقاظ مقام  
إيقاظ زوجة لذكر والصلاة  
والحمد عند ليس ثوبك الجديده  
والغسل والتخندو للعبد متى  
وغسل جمعة أو الوضوء متى  
كذا جماعة وتأذين بعد  
ومطلق الصلاة من بعد الوضوء  
والصلوات الخمس ثم الجمعة  
والغسل وحده أتي مكفرا  
ومسبح الوضوء وركعتان  
تثليث شهادة قبل الكلام  
إسباغته على المسكاره أتي  
يضاف الانتظار ذي الصلاة  
إنقار فرض بعد مسبح الوضوء  
رواتب الخمس من الفرائض  
طلب مغفرتها لمن سجد  
ومن مكفراتها فيما جبي  
كذا الصلاة في المساجد التي  
كر<sup>(١)</sup> الشعاع بعد أن فر الملا  
تكفيره الذنوب عن ثقات  
كذا الصلاة خلف ذي العلم أتي  
وشنعة<sup>(٢)</sup> الفصحى لنبيهم تذكر

كل الذنوب دون ما بهتافه  
والصوم حفظ الفرج ذكر لا يفوت  
والقولة السداد عند الخطب  
أو الحديث سبب الغفران  
من سبب الغفران والأجر العظيم  
وخندها والعفو للعوراء  
فاحشة وظلم نفس فاعلما  
رتب ربنا عليها المغفرة  
من سبب الغفران عن خير الأنام  
نوم على طهارة عند البيات  
كذا وضوء حسن منها استفيد  
أعقب ذا صدقة منها أتي  
بشرطها وفي مكفرا أتي  
ذكر لدى سماعه أيضا ورد  
وسد فرجة بصف تعرض  
بغسلها وطيبها وما معه  
كذلك الجمعة فيما أرا  
بمخضرة الأركان والجنان  
من المكفرات عن خير الأنام  
وكثرة الخطى لمسجد حتى  
من بعد الإيقاع لدى الصلاة  
يغفر<sup>(١)</sup> بها فيما رويه ورضوا  
ورد محوها للذنوب عارض  
من بعد ذكر بشهد ورد  
صلاة تسبيح أثبت عن النبي  
أسمها الرسل كما في السنة  
كذا القيام آخر الليل اجتهلا  
ومثلها الصلاة في الغلاة  
تكفيرها الذنوب عن خير فقي  
من المكفرات فيما حرروا

(٢) يتبع كاف : الرجوع له.

(١) يكون الرأ للوزن اهـ .

(٣) يضم ميمه كفرة : صلاة الضحى .



منها الصلاة عند شظية الجبل<sup>(١)</sup> الأذكار بعد الصلوات تنقل في عدها أتت روايات صحاح وسورة الإخلاص بعد الصبح والمكث في مكان صبح يذكر بدمه بليل أو نهار بعمل من صام شهر رمضان مؤمنا ومن تكفراتها فيما وفي ومن مكفراتها أذكار كذلك أذكارها نبط<sup>(٢)</sup> الفلاح فاتحة وقرء<sup>(٣)</sup> قل سبعا ترام إدراك يوم جمعة أو الخميس كذلك من أدرك شهر رمضان والشرط في الغفران بالإدراك منها قيام ليلة القدر انتسب مجلس ذكر ودعاء نقلا ونحتم مجلس يذكر وردا كذلك الاستغفار صبح الجمعة حب لقاء الله والرجاء منها دعا أنى بالاستغفار بسورة الملك كذا الدخان وصوم نصف رجب يكفر ستة شوال تصام بعد ما رواية الحديث جاءت متفقه ومحو ثنتين بصوم عرفه كذلك صوم الأربعاء وما يليه عسيادة الصيام مع شهود ما حج بغير رفث ولا فسوق منها الفصحية وحمد عينا كذا الجهاد وإمطة الأذى

من فدى رعاية لشاء اعتزل منها كما رواه قوم كل لمن تعلق بأذناها النجاح بمائة سبب هذا النجح حتى يصلى الضحى يكفر بر ونحتمه به منها نقل محسبا أو قامه نال المني جعل الصلاة كلها للمصطفى مطلقا حيا<sup>(٢)</sup> بها الغفار مشروعة لدى المساء والصبح من بعد جمعة بهيئة السلام أو يوم الاثنين من العلم النفس أو ليلة انتصاف شهر شعبان أن تعلم الشحنا مع الإشراف المؤمن به والله احتسب تكفيره الذنوب بعض الفضلا معيننا يغفر ما فيه بدا قبل صلاته ثلاثا فاسمعه لعفوه جاءت به الأنبياء معيننا في مسند الآثار كذلك يامين أنى الغفران لذاكر رمضان يغفر صيام رمضان تكفر العمى في محو صوم عاشوراء لسنة نقله بصحة ذو معرفه جمعة صدقة فيه تقيه جنازة يغفرها فيها انتمى وعمره لعمره منها تروق من بعد الإطعام رواه الفطنا عن طرق الاسلام صبح مأخذا

(١) شظية كسيرة: قطعة من كل شيء كشظية بوزن مطية اه . (٢) كذا: أعطى وأسدى اه .

(٣) بالبناء للمفعول: تعلق بها الفلاح والنجاح اه . (٤) يفتح فاف مصدر قرا: بمعنى القراءة اه .



كذا عن اللقمة<sup>(١)</sup> أن ما أكلنا  
سقى لعطشان من الماء روى  
من باع وابتاع سماحا نقلا  
كذلك الاقتضا سماحا والنظر  
إطعام مسلم وسقى والمسر  
مشى المدين لقضا الدين إلى  
والسعى في مصالح العيال  
من حمل الدين في الحلال  
والقود للأعنى كذا المصافحة  
لأكرام ضيف وبناء المسجد  
شيب في الإسلام بلوغ العمر  
ومرض<sup>(٢)</sup> مصيبة<sup>(٣)</sup> كتمان<sup>(٤)</sup>  
دعا المريض أربعين بدعا  
وصية<sup>(٥)</sup> وموت ما ثلاثة  
وهذه المكفرات المطلقة  
قال بهذا أئمة صبور  
وبالصغير خصها الجمهور  
وأصلهم في ذلك حل المطلق  
وليس يغفر الكبائر<sup>(٦)</sup> خلا  
وكل من مات بلا متاب  
أضرع لله الغفور الراحم  
صلى وسلم لهننا السلام

قال رحمه الله :

(وَأَمَّا الَّتِي بَزَيْدُ إِيمَانِنَا بِهَا  
وَنَمَحُو مِنَ الْقُلُوبِ مَادَّةَ قَسْوَةٍ  
وَتُورِثُ لِلْإِنْسَانِ صَفْوَةَ حُبِّهِ  
فَتَبْ تَوْبَةً صَحِيحَةً دُونَ مُهْلَقَةٍ)

- (١) من تتبع ما سقط من السفارة غفر له ، من أخذ لقمة من عجري الفائط أو البول فأزال عنها الأذى وغسلها  
فلا نعلم ثم أكلها فإنها تستغفر له في بطنه حتى يغفر له . (٢) « لا يزال البلاء بالمؤمن حتى يلقى الله وليس عليه  
خطيئة » رواه ابن أبي شيبة . (٣) « ما من مسلم يصيبه أذى شركه فافرقها إلا كفر الله بها سيئاته كما تحط  
الشجرة ورقها » . (٤) « من أصيب بمصيبة في ماله أو جسده وكنهها ولم يشكها إلى الناس كان حقا على الله أن  
يغفر له » رواه الطبراني . (٥) « من مات على وصيته مات مغفورا له » رواه ابن ماجه .  
(٦) - إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء - .  
(٧) - يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا - الآية .



(وأما) الخصال (التي) كان (يزيد إيماننا) بالله تعالى وبملائكته وكثيره ورسوله وبما جاءوا به عليهم الصلاة والسلام (بها) أي بسبب ارتكابها والتعلق بها إذ الإيمان يزيد بالأعمال الصالحة وينقص بالذنوب والسيئات قال تعالى - فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماننا وهم يستبشرون ، وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون - وفي [ هب ] ثم إن نور الإيمان يزيد بزيادة نور الأجور ، وذلك لأن للأعمال أجورا وللأجور أنوارا ، وأنوار تلك الأجور تنعكس إلى الذوات فيحصل للذوات بها نفع في الدنيا بالحسنى بأن تعظم بها أنوار إيمانهم ، ونفع في الآخرة ظاهري بأن تصير تلك الأجور نعمة في الجنة يتنعم بها العاملون . قال رضي الله عنه : فلو فرضنا رجلين استويا في نور الإيمان وعمل أحدهما حسنات في نهاره دون الآخر ثم قاما معا بالليل فإن نور إيمان الذي عمل يبيت صاطعا منيرا لامعا في زيادة ، بخلاف الذي لم يعمل . قال رضي الله عنه : وليس في سائر الأعمال أعظم أجرا من الرسالة فلهذا كان المرسلون عليهم الصلاة والسلام لا يلحقون في الإيمان أبدا ، انظره . وفيه : وسمعت رضي الله عنه يعد الأمور التي يزيد بها الإيمان فقال رضي الله عنه : منها : زيارة القبور . ومنها : الصدقة لله تعالى خالصة . ومنها : التحرز عن الإيمان الخائفة . ومنها : غض البصر عن العورات والنظر إليها . ومنها : التغافل عن معاصي الناس لأن من ينظر في معاصي الناس ويتبعها قد يبتليه الله بالوسواس بأن ينعم الله على العاصي ويدعم عليه النعمة ويجزل له العطية ، فيقول الناظر إلى معصيته كأن هذا إنما أدركه هذه النعمة بمعصيته فيوسوس له الشيطان في المعصية حتى يقع فيها ، أو يوسوسه على وجه آخر يقول : كيف أنعم عليه ربه وهو يعصيه وحرملك أنت وأنت تطيعه ما هذا مقتضى الحكمة ، إلى غير ذلك من الوسواس الباطلة أعاذنا الله منها . ومنها : تعظيم العلماء الذين هم حجة الشريعة رضي الله عنهم فتعظيمهم يزيد في الإيمان ، جعلنا الله من الذين يعرفون قدرهم اه . وعن عمار بن ياسر رضي الله عنه : ثلاث من جمعهن فقد جمع الإيمان : الإنصاف من نفسك ، وبذل السلام للعالم ، والإنفاق من الإقتاره . وفي [ جع ] فائدة جلية : ذكر سيدي عبد الوهاب الشعراني قال : من واطب على قراءة آية الكرسي وآمن الرسول - الخ - شهد الله أنه لا إله إلا هو - إلى - الإسلام - و - قل اللهم مالك الملك - إلى - بغير حساب - وسورة الإخلاص والمعوذتين والفاتحة عقب كل صلاة آمن من سلب الإيمان اه : أي ويبدأ بالفاتحة ثم آية الكرسي الخ (وتورث) من أورث الرباعي (للإنسان) المؤمن المتشبه بها (صفر محبة) قال أبو هبة القرشي رضي الله عنه : حقيقة المحبة أن تهيب كلك لمن أحببت حتى لا يبقى لك منك شيء اه . وابن الفارض رضي الله عنه :

ولو خطرت لي في سواك إرادة على خاطري سهوا حكمت بردي

ورحم الله من قال :

لئن بقيت في العين منى قطرة فإني إذا في العاشقين ذليل

ومن قال :

ومفرد بالله	هام بحبه	فليس له أنس بشئ سوى الرب
تفرد في الدنيا	لطاعة ربه	فأورثه علم الكتاب بلا ريب
وآثر حب الله	فانكشفت له	عجائب أسرار ثوابا على الحب



فمن كان في دعوى المحبة صادقا تجلت له الأنوار من غير ما يحجب  
فبفتح في روض المعارف دائما ولذتها أشهى من الأكل والشرب  
تخاطبه الأحوال من كل جانب فيفهم عنه بالضمير وبالقلب  
يكاشف بالأسرار من ملكوتها فيأق عليه الفيض من عالم الغيب  
وللعبدية رضى الله عنها :

أحبك حين حب الهوى وحبا لأنك أهل لذاكا  
فأما الذي هو حب الهوى فشغل بذكرك عن سواكا  
وأما الذي أنت أهل له فكشفك للحجب حتى أراكا  
فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي ولكن للحمد في ذا وذاكا

وفي [جه] قال رضى الله عنه : محبة الخلق لله سبحانه وتعالى على أربعة أقسام. القسم الأول : محبتهم للثواب. والقسم الثاني : لآلائه ونعمائه. والقسم الثالث : محبتهم لما هو عليه من الكمال والجمال. والقسم الرابع : محبتهم للذات العلية أما محبتهم للثواب فعملولة وكذلك محبتهم لآلائه ونعمائه ، وهاتان المحبتان لعامة المؤمنين منهما حظ ونصيب ، ولكن قد تزولان هاتان المحبتان بزوال سببهما وأما القسم الثالث : فسيبها ثابت وهو ما عليه ربنا من أوصاف الكمال والعظمة والجمال ، وهذه لصغار الأولياء ولكن لا تلحق المرتبة الرابعة لأن المرتبة الرابعة مجردة عن الأسباب والعلل والأوصاف ، هذه لا تكون إلا لمن فتح عليه ورفع عنه الحجاب وشاهد أسرار الأسماء والصفات والمواهب والحقائق والكمالات قال رضى الله عنه : وفي الحديث دليل المرتبة الأولى والثالثة قال صلى الله عليه وسلم « أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه ، وأحبوني لحب الله وأحبوا أهل بيتي لحبي » وقالت رابعة العدوية رضى الله عنها :

أحبك حين حب الهوى وحبا لأنك أهل لذاكا

إشارة للمرتبة الثالثة والرابعة ، ثم قال رضى الله عنه : والمحبة الصادقة هي التي تورث الخير لصاحبها . قيل للشبلي رضى الله عنه متى تستريح ؟ قال إذا لم تر له ذا كرا غيري . وقال أبو يزيد رضى الله عنه لصاحبه حين قال له وهلا سألته المعرفه ؟ قال له اسكت غرت عليه من أن يعرفه غيري ، أنظره . وفيه : وأما محبة الخلق لله سبحانه وتعالى فهم فيها أيضا على مراتب : الأكابر الأعلمون منهم محبة ذاته سبحانه وتعالى ، فهم بها غرق في بحار التوحيد لا يعرفون غير الله تعالى ولا يلتفتون إلى سواه ولا عبرة عندهم بغيره محبة واعتماد والتجاء والافتقار أو تهما ، ليس لهم في هذه الأمور إلا الله سبحانه وتعالى ، لا يخطر في أسرارهم غير الله تعالى ودونهم في المحبة عامة الأولياء يحبون الله تعالى لفضله ولما بهم من جوده وكرمه ومحبتهم مقتضاها الشكر ، وعلى هذه المحبة دلت الأنبياء جميع الخلق . قال سيدنا هو عليه الصلاة والسلام لقومه واذكروا إذا جعلكم خلفاء - إلى قوله - لعلكم تفلحون - وقال سيدنا صالح عليه الصلاة والسلام لقومه - واذكروا إذا جعلكم خلفاء من بعد عاد - إلى قوله - ولا تعثوا في الأرض مفسدين - وهكذا جميع الرسل ذكرت الخلق بما منحهم الحق سبحانه وتعالى من نعمه ، وهذه المحبة مقتضاها الشكر وهي التي فيها تعمل العبد ، ليست كالمحبة الأولى التي هي محبة الذات ، فإن تلك لا تعمل للعبد فيها إنما هي فيض من فيوض الحق تعالى ، وفي هذه المرتبة جميع الأولياء . والمحبة الثالثة : هي محبة الإيمان بالله تعالى وهي محبة جميع المؤمنين التي انتفى بها بغض الحق سبحانه وتعالى فينتصور مع الإيمان بالله بغض له سبحانه وتعالى . والمحبة الرابعة : العامة وهي للكفار خاصة فإنهم يحبون الله تعالى محبة الألوهية لما هو عليه من كمال الألوهية - ومنها انظره ، وفيه قال رضى الله عنه :



وبيان التدرج في هذه المراتب المذكورة فصاحب محبة الإيمان إذا أدام التوجه بها إلى الله تعالى ولازم قلبه ذلك انتقل منها إلى محبة الآلاء والنعماء لأنها أعلى منها، وصاحب محبة الآلاء والنعماء إذا أدام التعلق بها والتوجه إلى الله بالقلب على طريقها انتهت به إلى محبة الصفات فانتقل إليها حينئذ وهي أعلى منها، وصاحب محبة الصفات إذا أدام التوجه بها إلى الله تعالى واستقام سيره وسلوكه انتقل منها إلى محبة الذات وهي الغاية القصوى ومتى وصل إلى محبة الذات أعنى أنه يشتم رائحة منها فقط انتقل إلى الفناء مرتبة بعد مرتبة، فيكون أمره أولاً ذهولاً عن الأكوان ثم مسكراً ثم غيبة وفناء مع شعوره بالفناء، ثم إلى فناء الفناء وهو أنه لم يحس بشيء شعوراً وتهمناً وحساً واعتباراً وغاب عقله وهمه وانسحق حده وكفه فلم يبق إلا الحق بالحق للحق في الحق، وهو مقام الفتح والبداية بغنى بداية المعرفة، انظره. وفي [شب] وإن أردت أن ترقى في مقام المحبة أعلى الدرجات فتحقق بقول بعض أهل الإشارات :

حروف المحبة	مرموزها	يبشرنا	ببلوغ	المنى
فيم	الممات	وحاء	الحياة	وباء
فلا	تطمعن	بطيب	اللقا	وطول
حينما	الواصل	بجد	النصال	فإن تلقى
فلا تجزعن	(٢) لمر	(٣) النكال	وحر	الوبال
ومت مثل ما مات	أهل الهوى	وذا	بوا	اشتياقا
				فقالوا

وما اللطف قول سلطان العاشقين :

ونفس ترى في الحب أن لا ترى عنا <sup>(٤)</sup>	مق ما تصدعت للصبابة	صدت
وما ظفرت بالحب روح مراحة	ولا بالولانفس صفا العيش	ودت <sup>(٥)</sup>
وأين الصفا هيئات من عيش عاشق	وجنة عدن بالمسكاره	حفت

وما أحسن قوله رضى الله عنه من قصيدة :

فإن شئت أن تحبني سعيدا فئت به شهيدا وإلا فالغرام له أهل

قال أبو بكر الكنانى : جرت مسألة في المحبة أيام الموسم فتكلم الشيوخ فيها وكان الجنييد أصغرهم سناً فقالوا هات ما عندك يا عراقى ، فأطرق ساعة ودمعت عيناه ثم قال : المحب عبد ذاهب عن نفسه متصل بذكر ربه قائم بأداء حقوقه ناظر إليه بقلبه أحرق قلبه أنوار هويته وصنى شربه من كأس وده ، وكشف له الجبار هن أستار غيبه ، فإذا تكلم فبالله وإن نطق فمن الله وإن تحرك فبأمر الله وإن سكنت فمع الله ، فهو بالله ومن الله والله ومع الله ، فبكى الشيوخ وقالوا : ما على هاتنا مزيد ، ثم قال عن بعض العارفين : إذا أرادك لخصوصية الاصطفائية سقاك بكأس محبته شربة روية ، فزاد بتلك الشربة ظمأ وبالذوق شوقاً وبالقرب طلباً وبالسكون قلقاً على حد ما قيل :

يزيد ظمأ	مهما	تزايد شربه	من الحب فأعجب	من ظمأ زاد	بالشرب
وأعجب من	ذا	قربه	لطيبه	وزداد	بالقرب اشتياقا إلى

(١) جمع أحمر ، والقنا المتخذ من السمرة اه . (٢) بفتح فوقية من جزع كفرح قل صره اه .  
(٣) بفتح ميم من الحرارة اه . (٤) بفتحين الثعب والمثقة اه . (٥) أى تمت .



فلا تشرب يرويه ولا اقرب يشنق به القلب بل يزداد كربا على كرب  
وليس شفاء القلب إلا فتاه بأحبابه فاسلك به مسلك الحب اه  
وليحيى بن معاذ رضى الله عنه في علامات الحب :

ومن الدلائل أن تراه مشمرا في خرقتين (١) على شطوط (٢) الساحل  
ومن الدلائل حزنه ونحيبه جوف الظلام فواله من عاذل (٣)  
ومن الدلائل أن تراه مسافرا نحو الجهاد وكل فعل فاضل  
ومن الدلائل زهده فيما يرى من دار ذل والنعم الزائل (٤)  
ومن الدلائل أن تراه باكيا أن قد رآه على قبيح فعاثل  
ومن الدلائل أن تراه مسلما كل الأمور إلى المليك العادل  
ومن الدلائل أن تراه راضيا بمليكه في كل حكم نازل  
ومن الدلائل ضحكه بين الورى والقلب محزون كقلب الثاكل (٥) اه  
(ونحو) من محاه بمحوه وبمحاه أذهب أثره (من القلوب) القاسية (مادة) وهى الزيادة المتصلة  
(قسوة) الغلظة والصلابة : وعن الفضيل بن عياض رحمه الله : خمس من علامة الشقاء : قسوة القلب ،  
وجود العين ، وقلة الحياء ، والرغبة فى الدنيا ، وطول الأمل . وللنوى رحمه الله :

دواء قلبك خمس عند قسوته قدم عليها تفر بالخير والظفر  
إخلاء بطن وقرآن تدبره كذا تضرع بك ساعة السحر  
كذا قيامك جنح الليل أوسطه (٦) وأن تجالس أهل الخير والخير (٧)

وذيلها من قال رحمه الله :

أكل الحلال وصمت عزلة وكذا ترك الخوض بما للناس من سبر (٨)

وروى أن رجلا شكى إلى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه فقال له : «أحب أن يلين قلبك وتترك حاجتك : أرحم اليتم وامسح رأسه وأطعمه من طعامك يلين قلبك وتترك حاجتك» وروى عنه صلى الله عليه وسلم : « لا تسكروا الكلام بغير ذكر الله فتفسد قلوبكم » وفى [ غص ] وسألته رضى الله عنه عن سبب القساوة التى يجلدها العبد فى قلبه فى بعض الأوقات حتى لا يقدر على قلبه يحضره مع ربه فى حال دعاء أو صلاة أو مراقبة ؟ فقال رضى الله عنه : سبب قيام ذلك وصفة العزة والغنى بك فإن حضرة الله عز وجل لا يدخلها من تلبس بأحد هذين الوصفين ، فإذا رأيت توقف الدعاء عن قضاء الحاجة أو طلبت الحضور مع الله فى عبادة فلم تقدر ففقدت نفسك وتب من هذين الوصفين وأنت بحجاب دعاؤك وتدخل حضرة ربك ، فقامت فإذا كان غذاه وعزه بالله تعالى فقال بمنعانه ولو كانا بالله تعالى ، وذلك لأن الغنى والعز صفتان لله تعالى أصالة فلا يقبل عزيرا ولا غنيا مطلقا ، فافهم والله تعالى أعلم اه .

(١) بكسر معجمة ثنية خرقه كندرة اه . (٢) جمع شط : جانب النهر وغيره اه .

(٣) أى لأمم اه . (٤) أى الداهى اه . (٥) الثاكل : الذى مات ولدها اه .

(٦) كغسل وخرس : ظلمة الليل اه . (٧) بكسر خاء وضمة هاء : جمع خيرة كندرة وغرفة العلم اه .

(٨) جمع سيرة بكسر سين فردا وجمعا : الطريقة اه .



وفي [ جمع ] اعلم أرشدنا الله وإياك أن قسوة القلب أعظم البليات ولم يبطل الله عبدا بأشد منها بعد الكفر وأسباب القسوة محصورة فيما أذكره فمن اجتنبها كلها لأن قلبه يعون الله ونهض إلى الفلاح ، وهي هذه : الإصرار على أى ذنب كان ، وطول الأمل ، والغضب لغير الله عز وجل ، والحقد على المسلمين ، وحب الدنيا ، وحب الرياسة ، وفعل ما لا يعنى من قول وعمل ولو قل ، وكثرة الضحك وكثرة المزاح ، والفرح بالحفظ العاجلة والغم من أجل فقدها ، والغفلة عن ذكر الله عز وجل ، وعن التفكير في أمور الآخرة كأمر القبر وأمر القيامة وضروب أهوالها ومواطنها ، وأمر النار وسائر أركانها وأغلالها ، وأمر الجنة وضروب نعيمها وسرورها من حورها وقصورها إلى غير ذلك ، فالغفلة عن هذا كله سبب في القسوة ، والخوض مع أهل اللهو واللعب فيما هم فيه من قول وعمل وسماح حديثهم ومجالستهم لغير ضرورة شرعية ، وصحبة السفهاء كالأحداث سنا وعقلا ودينا ، وأكل الحرام والمتشابه ، وكثرة الشبع وكثرة الشرب للماء وكثرة تداول الشهوات وكثرة النوم ، وكثرة تفكير القلب في غير ذكر الله عز وجل وفي غير أحوال الآخرة من القبر وما وراءه ، وقلة ذكر الله عز وجل ، والرضى عن النفس باستحسان حالها . فهذه أربع وعشرون خصلة كل منها سبب في قسوة القلب ، ومن أراد أن يلين قلبه فعليه بأضدادها مع ترك هذه الخصال : وهي كثرة فكر الموت مع التوبة الكاملة ، وتقصير الأمل باستحضار الموت عند كل نفس ، ومراقبة الله عز وجل عند كل حركة وسكون ، والقلب واللسان والأركان وتنفى الغضب مطلقا إلا أن يتحقق لله عز وجل ، وتنفى الحقد عن المسلمين مطلقا من عدو وصديق والنصيحة لهم والزهد في الدنيا ، والفرار من جميع وجوه الرياسة وجميع أسبابها ، وترك ما لا يعنى من قول وعمل ، ودوام الصمت إلا من ذكر الله عز وجل ، وكثرة الحزن من أمر الآخرة ، والبعد عن المزاح وأهله ، والبعد عن الغيبة وأهلها ، والتحفظ من مجالسة من لا تسلم مجالسته من دقائق الغيبة ، وترك الفرح بالحفظ العاجلة وترك الحزن من فقدها والانتباه واليقظة من سنة الغفلة بذكر الله عز وجل وطول التفكير في الموت والقبر وسائر أحواله إلى يوم القيامة ، وطول التفكير في يوم القيامة وضروب أهوالها ومواطنها ، والتفكير في دركات جهنم وسائر أنواع عذابها ، والتفكير في الجنة وسائر أنواع نعيمها ، والعزلة عن مخالطة الناس جملة وتفصيلا إلا من يستعان به على أمر الدين كتلقى الأحكام والتذكر والوعظ والسلوك ، وعدم الإصغاء لحديث الناس وترك مجالستهم ، ومحبة الصالحين الذين يعينون على طريق الآخرة ويحفظون عليها ، وإلا فالعزلة أولى إن لم يوجدوا ، وأكل الحلال بقدر الإمكان الأعلى فالأعلى ، وملازمة الجوع والعطش وترك مناولة الشهوات جملة وتفصيلا إلا أن يجب لضرورة لا بد منها ، ودوام السهر والمراد منه ومن الجوع والعطش التوسط من غير إفراط ولا تفريط ، وترك حديث القلب في كل شيء إلا في ذكر الله وأمر الآخرة ، وكثرة ذكر الله عز وجل ، وعداوة النفس بعدم التعويل عليها ، وترك السعى في حظوظها وعدم الانتصار لها والانتصاف منها . فهذه الأمور هي السبب في لين القلب اه . ( فتمت ) أيها الأخ الصادق والحبيب الوامق ( توبة صحيحة ) قال تعالى - يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا - الآية - وتوبوا إلى الله جميعا أيه المؤمنون - الآية - إن الله يحب التوابين - أى كلما أذنبوا تابوا - وعن سيدنا عمر رضي الله عنه وعنايه آمين : التوبة النصوح أن يتوب ثم لا يعود إلى الذنب كما لا يعود اللبن إلى الضرع . وقال القرطبي : يجمعها أربعة أشياء :



الاستغفار باللسان ، والإفلاع بالأبدان ، وإضمار ترك العود بالحنان ، ومهاجرة متى الخللان ، وفي [ عف ] التوبة أصل كل مقام وقوام كل مقام ومفتاح كل حال ، وهي أول المقامات وهي بمثابة الأرض للبناء فمن لا أرض له لا بناء له ومن لا توبة له لا حال له ولا مقام له اهـ ( دون مهلة ) بضم الميم التراخي والتواني فتأخيرها معصية أخرى : وعن سيدنا علي رضي الله عنه وعنا به آمين أنه قال : خرجت يوما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا علي كل هم ينقطع إلا هم أهل النار فإنه لا ينقطع ، وكل سرور ونعمة تزول إلا سرور أهل الجنة ونعيمهم فإنه لا يزول ، يا علي إذا أذنت ذنبا فلا تؤخر التوبة إلى الغد ، فإن إلى الغد مسافة بعيدة وهي مضي يوم وليلة وعسى أن لا تدرك الغد فتتوب اهـ : ورحم الله من قال :

بادر إلى التوبة الخالصا محتجدا والموت ويحك لم يمدد إليك بدا  
وارقب من الله وعدا ليس يخلفه لا بد لله من إنجاز ما وعدا

ومن قال :

ولا زم قرع باب التوب دأبا فإن لزومه سبب الدخول

وفي [ عم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نرغب جميع أهل المعاصي في التوبة ونخبرهم بسعة رحمة الله لهم إذا تابوا ، وأنه لا يتعظم عليه تعالى ذنب أن يغفره ما عدا الشرك ونلین لهم الكلام ونحسن إليهم كل الإحسان حتى يحكوا ذلك لرفقتهم في المعاصي فلعل قلوبهم تلين للتوبة ، وكذلك لا تؤيس أيضا أن نخطب التائبين بالألفاظ الحسنة المميلة لمخاطرتهم كلفظ السيادة ، ونراهم أظهر منا قلبا لأنهم قريبو عهد بتوبة وهي تجب ما قبلها من الذنوب بنص الحديث ، انظروه . وفي [ مب ] وللتوبة أربعة شروط : الإفلاع ، والتندم ، والعزم على أن لا يعود ، ومعاملة الحى القيوم بتعظيمه وخوف كفران نعمه بمخالفة أمره ، وهذا هو قلب سائر الشروط وعليه مدارها ، ولها أربعة آداب : أولها ترك الأصحاب الذين ألفهم على العصيان والتقصير ، وترك من يتوسم فيه الشر إذا الطبع يسرق الطبع والمرء على دين خليله ، ولا يتم له ذلك إلا بمواظبته على الذكر الذى يزيده رغبة في التوبة ، وقوفر ذواحمه إلى إتمام ما حزم عليه بما يقوى خوفه ورجاءه ، فعند ذلك تنحل من قلبه عقدة الإصرار على ما هو عليه من قبيح الأفعال ويفارقه في الحال ، ويعزم العزيمة على عدم العودة في الاستقبال ، ثم لا يكون إسراع إلى المعصية منه إلى المتاب وما تخلفه فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له . وثانيها : مواصلة أهل الخير ومؤلفتهم ؛ فالوحدة خير من جليس السوء . وثالثها : اجتناب مواضع اللهو والهوى فإن النفس تنبث بذلك إلى الشهوات . ورابعها : عدم ذكره شيئا من لذاته التي نخلت إلا على وجه التوبيخ واستقبحه ليسكن شره<sup>(١)</sup> النفس ، انظروه . وفي [ جه ] ومن كلام سيدنا رضي الله عنه في قبول التوبة وإنها مقبولة قطعا قال رضي الله عنه : الدليل على قبول التوبة أنه قطعى قوله تعالى - إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء - الآية ، وقوله تعالى - إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا - إلى - رحيا - وقوله تعالى - وهو الذى يقبل التوبة - إلى غير هذا من الآيات الدالة على القبول أنه قطعى لأنه وعد التائب بالقبول ووعد لا يتخلف عند أهل الحق . فإن قيل على مذهب الجمهور : إن القبول القطعى المأخوذ من الوعد

(١) يفتحين شدة الحرس اهـ .



يمكن أن يكون في بعض الأفراد ولا يلزم منه العموم . قلت : إن هذه الآية المذكورة عامة في جنس التائب ولا دليل على خصوصها بفرد دون فرد ، وأيضا إن الكريم إذا وعد بأمر لا بد من وفائه عند أهل الحق ، بخلاف ما إذا أوعده فإنه من الكريم أن يتركه كله ولا يلزم عليه نقص بل من الكمال تخلف الوعيد دون الوعد<sup>(١)</sup> ، والدليل من السنة قوله صلى الله عليه وسلم « إن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب منه تاب الله عليه » وفي التعبير بصيغة الماضي إشارة إلى تحقيق الوقوع لأن تلك حقيقة الماضي ، فإن قيل على مذهب الجمهور ولو كان القبول قطعيا لزم أن لا يعصى من تاب . قلت : لا يلزم بل كل ذنب يجب عليه أن يتوب منه ولا يكون تقضا لتوبته الأولى لقوله عليه الصلاة والسلام « ما أصر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة » وقوله عليه الصلاة والسلام « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » دليل على قبول توبته قطعيا ، وإذا قدر الله عليه ذنبا رجع إلى التوبة وهكذا ، وفي قوله عليه الصلاة والسلام « لو لم تذنّبوا » الحديث ، إشارة إلى اعتناؤه بعبد التائب ، ولذلك قال تعالى - إن الله يحب التوابين - ولو لم يقبل الله توبتهم ما أحبهم ، ولا يلزم من قبول التوبة أن تقطع للتائب بالسعادة لأن ذلك أمر مفيد العاقبة ، وإنما نحن نتكلم على ما يظهر من نصوص الكتاب والسنة ، وأيضا أن السعادة ليست متوقفة على فعل الطاعات وترك المعاصي ، ولذا قال صلى الله عليه وسلم « ولن يدخل أحدكم عمله الجنة قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته » هذا دليل على أن دخول الجنة بمحض الفضل والنار بمحض العدل ، وإنما الأعمال علامات في الظاهر على ما سبق ، وقد توافقت في نفس الأمر وقد تخالف لأن اللاحق لا يكون سببا في السابق ، انظره ، وفي [ غ ] فائدة : من عسرت عليه التوبة فليكثر من قراءة - إذا جاء نصر الله والفتح - ، ومن عسر عليه قياد نفسه فليكثر من قوله - حسبنا الله ونعم الوكيل - ذكره الشيخ زروق رحمه الله ورضي عنه اهـ .

[ فائدة ] مما ينبغي للعاقل أن لا يغفل عنه صلاة التوبة لحديث « ما من مؤمن يذنب ذنبا ثم يقوم فيستظهر ثم يصلي ثم يستغفر الله إلا غفر الله له » ، ثم قرأ هذه الآية - والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم - الآية « وفي رواية « ثم يصلي ركعتين » وفي آخر « ما أذنب عبد ذنبا ثم توشأ فأحسن الوضوء ثم خرج إلى براز من الأرض فصلى فيه ركعتين واستغفر الله لا غفر له » اهـ . والبراز : كسحاب القضاء من الأرض ، ومثله كل موضع خال من الناس لاسيما المكان المعظم ، وفي [ عم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نواظب على صلاة التوبة كلما نذنب ذنبا وإن تكرّر ذلك الذنب كل يوم سبعين مرة أو أكثر ، وذلك لأن التنصل من الذنوب مقدم على كل طاعة ، ثم قال : واعلم أن من فضائل الصلاة أن العبد إذا وقف بين يدي الله عز وجل نادى مستغفرا لا يرده الله إلا مقبول التوبة ، التي هي الرجوع إلى كشف الحجاب بعد أن كان محجوبا حتى وقع في الذنب ، انظره ، قال رحمه الله :

( وَجَانِبٌ ضَعِيفَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَلَا تَفْضِيَنَّ إِلَّا لِمَلَّتْكَ شَرِيعَةٌ )

( وجانب من جانبه باعده (ضعيفة) حقدًا (على كل مسلم) ذكر أو أنثى محسن أو مسي مقرب



أو بعيد فإن المؤمن ليس بحقود ولا حسود ( ولا تغضب ) من غضب كفرح : أى لا تفعل بمقتضى الغضب بل جاهد النفس على ترك تنفيذه لأن الغضب شعلة من نار ولا بد من تحودها ، ولذا قيل : أول الغضب جنون وآخره ندم ، ورحم الله من قال :

وإذا غضبت فكن وقورا كاظما للغيظ تبصر ما تقول وتسمع  
فكنى به شرفا تصبر ساعة يرضى بها عنك الإله ويرفع

وفى [ حص ] « لا تغضب فإن الغضب مفسدة » أى للظاهر بتغير اللون ورعدة الأطراف وقبح الصورة ، وللباطن بإضرار الحقد وإطلاق اللسان بنحو شتم واليد بنحو ضرب قاله العزيزى . وفيه : لا تغضب ولك الجنة . وفيه : إذا غضب أحدكم فليسكت . وفيه : إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فإن ذهب عنه الغضب وإلا فليضطجع . وفيه : إذا غضب الرجل فقال أعوذ بالله سكن غضبه اهـ والأولى زيادة من الشيطان الرجيم كما فى رواية « الأولى زيادة ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فإنها تدفع سبعين داء أدناها اهـ » ( إلا لهتك ) من هتك الستر جلده فقطعه من موضعه أو شق منه جزءا فظهر ما وراءه ( شريعة ) مطهرة فإن النبى صلى الله عليه وسلم كان لا يغضب لنفسه ولا ينتقم لها وإنما يغضب وينتقم لله ، وعن عائشة رضى الله عنها وعنا بها أمين أنها قالت : « ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن إثما فإن كان إثما كان أبعد الناس منه ، وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه فى شئ قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم بها لله » اهـ . وفى [ عم ] وقد بلغنا أن الإمام الشافعى رضى الله عنه كان مشهورا بحسن الخلق فعمل الحسنة على إغضابه فلم يقدروا فطلبوا من الخياط مرة أن يعمل له الكم اليمين ضيقا جدا لا يخرج يده منه إلا بعسر ويعمل اليسار كالخرج (١) ، فلما رآه الإمام قال له : جزاك الله خيرا الذى ضيقك كى اليمين لأجل الكتابة ولم تحوجنى إلى تشميره ، ووسعت اليسار لأجل فيه الكتف ، مع أنه كان يقول رضى الله عنه : من استغضب ولم يغضب فهو حمار ، ومن استرضى ولم يرض فهو شيطان : فيحمل قوله هذا على غضبه لله تعالى ويعمل عدم غضبه على غضبه لحظ نفسه ، فالأكل على الأخلاق الإلهية والمولى يغضب لغيره ولا يغضب لنفسه فلو انتقم تعالى لنفسه لأهلك الخلق كلهم فى لحظة فافهم . وبلغنا أنهم صبوا مرة على الحنيد غسالة سمك وهو خارج لصلاة الجمعة فعمته من جته (٢) إلى ذيله فضحك وقال : من استحق النار فصولح بالماء فلا ينبغي له الغضب ، ثم عاد إلى البيت واستعار ثوب زوجته فصب على فيه ، انظره - أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده - قال رحمه الله :

( ولازم قيام الليل فى كل ليلة ) عت نفعه تأتى بأحسن فيضة )

( ولازم قيام الليل ) وهو يحصل بمداومة التراويح فإنه دأب الصالحين وسنة الأنبياء والمرسلين عليهم أفضل صلاة المصلين وأزكى سلام المسلمين :

ظلمت سنة من أحيا الظلام إلى أن اشتكت قدامه الضر من ورم

( فى كل ليلة ) لأن أحب العمل إلى الله ما داوم عليه صاحبه وإن قل ( عت نفعه ) من نفعات

(١) يضم خاء كقفل اهـ .

(٢) يضم جيم : مجتمع شعر الرأس .



الله تعالى ( تأتي بأحسن فيضة ) من حضرة المولى الكريم بمحض فضله العظيم سبحانه وتعالى ، وسيأتي ما في قيام الليل إن شاء الله تعالى . قال رحمه الله :

( وَتَجْوِيعَ مَعْدَةَ بَدُونٍ مَشَقَّةٍ وَأَكْلَ الْحَلَالِ الصَّرْفَ دُونَ ضَرُورَةٍ )

(و) لازم ( تجويع ) من جوعه اضطره إلى الجوع ( معدة ) بكسر الميم كسدره وككتف (بدون مشقة ) فادحة فالممدوح الجوع القليل ، ورحم الله من قال :

ينور القلب قليل الجوع أما الكثير فمن الممنوع

والليوصيري رضي الله عنه :

واخش الدساكن من جوع ومن شبع قرب غمضة شر من التخم

وسياقي ما في قلة الأكل إن شاء الله تعالى (و) لازم (أكل الحلال ) بحسب الحال والوقت والإمكان ( الصرف ) كضر من الخالص من كل شبهة لكن مع الإمكان ( دون ضرورة ) قال تعالى - فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه - وسياقي ما في ذلك إن شاء الله تعالى : قال رحمه الله :

( وَبَذَلَ نَصِيحَةَ لِسَائِرِ إِخْوَةٍ وَصَمَتَا وَصُحْبَةً لِأَهْلِ الْمُرُوءَةِ )

(و) لازم ( بذل ) بمعجمة : أي إعطاء وإفشاء ( نصيحة لسائر إخوة ) قال تعالى - إنما المؤمنون إخوة - والنصيحة لكل مسلم من الدين ، وسياقي ما في ذلك إن شاء الله تعالى ( و ) لازم ( صمتا ) إلا عن الخبير وما يقرب إليه قال تعالى - لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصداقة أو معروف أو إصلاح بين الناس - وفي الحديث « كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا ذكر الله وما والاه » و« الصمت حكمة وقليل فاعله » وسياقي ما فيه إن شاء الله تعالى ( و ) لازم ( صحبة لأهل ) العلم والدين و ( المروءة ) وهي الأفعال الشريفة التي يجب أن يقال للرجل بها مرء مثل الرجولية للأفعال التي يستحق الرجل أن يقال له بها رجل ، وفي الحديث « لا دين إلا بمروءة » وقال سيدنا عمر رضي الله عنه وغنا به آمين : المروءة مروءتان ظاهرة وباطنة ، فالظاهرة الرياش<sup>(١)</sup> والباطنة العفاف<sup>(٢)</sup> . وروى « تجاوزوا لذوى المروءات هثراتهم فوالله إن أحدهم ليعثر وإن يده بيد الله » وعن ابن عمر رضي الله عنهما : إنا معشر قريش نعد الحلم والجود مؤددا ، ونعد العفاف وإصلاح المال مروءة ، وقال بعضهم : المروءة اسم جامع للمحاسن كلها . وقيل : المروءة العفة والخرفة . ورحم الله من قال :

مررت على المروءة وهي تبكي فقلت لها لما تبكي الفتاة

فقلت كيف لا أبكي وأهل جميعا دون أهل الناس ماتوا

ومن قال : اصحب ذوى الفضل وأهل الدين فالمرء منسوب إلى القرنين

ومن قال منسرح : اصحب ذوى القدر واستعد بهم وعدت عن كل ساقط صفله

(١) الرياش ككتاب : الثياب الفاخرة والحالة الحسنة اهـ .

(٢) العفاف كسحاب : حفظ النفس مما حرم الله اهـ .



فصاحب المرء شاهد ثقة      يقضى به غائبا عليه وله  
ورقة الثوب حين تلبسه      بشرة أو تكون مشككته

قال رحمه الله .

( وَكَثْرَةَ ذِكْرِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ غَفْلَةٍ وَحُزْنَ لَمَّا اقْتَرَفْتَ مِنْ كُلِّ حَوْبَةٍ )

( و ) لازم ( كثرة ذكر الله ) تعالى بأي نوع من أنواع الأذكار ولا سيما الصلاة على النبي المختار صلى الله عليه وعلى آله وسلم ( من غير ) وجود ( غفلة ) عن حضور القلب لأنه روح الذكر وسائر ما فيه إن شاء الله تعالى ( و ) لازم ( حزننا ) وندامة ( لما اقترفت ) واكتسبت ( من كل حوبة ) أى ذنب ومعصية . وعن إبراهيم بن أدهم رحمه الله أنه قال : قلب المؤمن تقى كالمراة فلا يأتيه الشيطان بشيء إلا أبصره فإذا أذنب ذنبا واحدا ألقي الله في قلبه نسكته سوداء فإذا تاب الله عليه محبت ، فإن هاد إلى المعصية ولم يقب تنابعت النسكت حتى يسود القلب ، فما أقل ما تنفع فيه الموعظة . وعنه أيضا : إن للذنوب ضعفا في القوة وظلمة في القلب ، وإن للحسنات قوة في البدن ونورا في القلب ، ولقد صدق رضى الله عنه . وقال الحسن البصري رحمه الله : الذنب على الذنب يظلم القلب حتى يسوده . وقال الترمذي رحمه الله : حياة القلوب الإيمان ، وموتها الكفر ، وصحتها الطاعة ، ومرضاها الإصرار على المعصية ، ويقظتها الذكر ، ونومها الغفلة . ورحم الله من قال :

خلقت من التراب فصرت حيا      وعلمت الفصح من الخطاب  
وعدت إلى التراب فظلت فيه      كأني ما برحت من القراب  
خلقت من التراب بغير ذنب      وأرجع بالذنوب إلى التراب

ومن قال :

نجعل الجسم مكتئب الفؤاد      تراه بقنة <sup>(١)</sup> أوبطين واد  
ينوح على معاص فاضحات      يكدر ثقلها صفو الرماد  
فلن حاجت مخاوفه وزادت      فدهوته أغشى باعساد  
فأنت بما ألقى عليه عليم      كثير الصبح عن زلل العباد

ومن قال :

إن من يركب الفواحش سرا      حين يخلو بسره غير خال  
كيف يخلو وعنده كائباه      شاهداه وربّه ذو الجلال

ولسيدنا عمر بن عبد العزيز رحمه الله :

إن كنت تعلم أن الله يا عمر      يرى ويسمع ماتاني وما تذر  
وأنت في غفلة من ذاك تركب ما      نهاك عنه فأين الخوف والحذر  
تجاهر الله إقداما عليه ومن      حثالة الناس تستعجب وتعتذر

(١) القنة بالضم : أعلى الجبل .



ولأبي القاسم الحريري رضي الله عنه وأرضاه وجعل أهل علفين مأواه أمين :

خلّ ادكار الأربع والمعهد المرتبج والطاعن المودع وعدّه عنه ودع  
واندب زمانا سلفا سودت فيه الصحفا ولم تزل معتكفا على القبيح الشنع  
كم ليلة أودعتها مأتما أبدعتها لشهوة أطلعتها في مرقد ومضجع  
وكم عطى حنتها في خزية أحدثها وتوبة نكتتها<sup>(١)</sup> للعب ومرتع  
وكم نجرأت على رب السموات العلا ولم تراقبه ولا صدقت فيما تدعى  
وكم غصت<sup>(٢)</sup> به وكم أمنت مكره وكم نبذت أمره نهذا الحذا<sup>(٣)</sup> المرقع  
وكم ركفت في اللعب وفهت عمدا بالكذب ولم تراع ما يجب من عهده المتبع  
فالبس شعار<sup>(٤)</sup> الندم واسكب شأبيب<sup>(٥)</sup> الدم قبل زوال القدم وقبل سوء المصراع<sup>(٦)</sup>  
واخضع خضوع المعترف<sup>(٧)</sup> ولذملاذ المقررف<sup>(٨)</sup> عنه انحراف المقاع  
إلى م تسهر ونبي ومعظم العصر فني فيما يغفر المقتني ولست بالمرتدع  
أما ترى الشيب وخط<sup>(٩)</sup> وخط في الرأس خطط ومن يلع وخط الشمط بفقوده<sup>(١٠)</sup> فقد نعى  
ويحك بانفس احرم على ارتياد الخلفى وطاوعى وأخلص واستمعى النصع وعى  
وانعطى بمن مضى من القرون وانقضى واخشى مفاجاة القضا وحاذرى أن تخدعى  
وانتهجى سبل الهدى وادكرى وشك الردى وإن مثواك غدا في قعر الحد بلقع<sup>(١١)</sup>  
أهاله بيت البلى والمسترل القفر الخلا ومورد السفر<sup>(١٢)</sup> الأولى واللاحق المتبع  
بيت يرى من أودعه قد ضمه واستودعه بعد الفضاء والسعه قدر ثلاث أذرع  
لا فرق أن يحمله داهية أو أبله أو معسر أو من له ملك كملك تبع  
وبعده العرض الذى يحوى الحى والبلى والمبتدى والمحتدى ومن رعى ومن رعى  
فيا مفاز المتنى وريح عيب قد وقى سوء الحساب الموبق وهو يوم الفرع  
ويا خسارة من يفى ومن تعدى وطغى وشب نيران الوغى لمطعم أو مطمع  
يا من عليه المشكل قد زاد ماى من وجل لما اجتاحت من زلل فى عمرى المضيع  
فاغفر لعبد مجترم وارحم بكاء المنسجم فأت أولى من رحم وخير مدعو دعى اه  
وقد أثبت لكل أخ مجتهد وحبيب متمجد ليوبخ به نفسه وهواه ويذكر به مأواه ويناجى به مولاه ،  
لعل أن يسبغ عليه لعماه وعسى أن يبلغه مناه ، إنه جواد كريم رءوف رحيم . قال رحمه الله :

(وَكثْرَةُ تَذْكَارِ الْمَنِيَةِ وَالْبَلَى وَأَهْوَالُ قَبْرِ وَالسُّؤَالِ وَسَكْرَةُ)

(و) لازم (كثرة تذكار المنية) بفتح الميم الموت (والبلى) بالكسر والقصر . وفي [جص] وأكثروا  
ذكر هاذم الذات الموت فإنه لم يذكره أحد في ضيق من العيش إلا وسعه عليه ولا ذكره في سعة إلا

(١) أى نكتتها اه . (٢) غصت من باب ضرب وعلم اه . (٣) هذا بقصر ككساء : النعل اه .

(٤) شعار ككتاب : ما إلى الجلد من الثياب اه . (٥) شأبيب جمع شؤبوب كصفور : دفعة المطر اه .

(٦) أى القصر اه . (٧) أى بالذنب . (٨) الذى اكتسب السيئات اه .

(٩) وخط كوعده : خالط أسواد الشعر اه . (١٠) القود بقاء كفلس : نجاة الرأس اه .

(١١) كجفراوى خال اه . (١٢) السفر بفتح سين جمع سافر كصاحب جمع صاحب اه .



حقيقها عليه. وفيه: أكثر وا ذكر الموت فإنه يحصن الذنوب ويذهب في الدنيا، فإن ذكرتموه عند الغنى هدمه وإن ذكرتموه عند الفقر أرضاكم بعيشتكم. وفيه: أما إنكم لو أكثرتم ذكرها ذم الذات لشغلكم عما أرى الموت فأكثر وا ذكرها ذم الذات الموت فإنه لم يأت على القبر يوم إلا تكلم فيه فيقول: أنا بيت الغربية وأنا بيت الوحدة وأنا بيت التراب وأنا بيت الدود، فإذا دفن العبد المؤمن قال له القبر مرحبا وأهلا أما إن كنت لأحب من يمشى على ظهر الأرض إلى فلذا ولينك اليوم وصرت إلى فسقري صنيعي بك، فيتسع له مد بصره ويفتح له باب إلى الجنة، وإذا دفن العبد الفاجر أو الكافر قال له القبر لا مرحبا ولا أهلا أما إن كنت لأبغض من يمشى على ظهر الأرض إلى فلذا ولينك اليوم وصرت إلى فسقري صنيعي بك، فيلثم حتى يلتقي عليه وتختلف أضلاعه ويقبض الله له سبعين تبتا (١) لو أن واحدا منها نفخ في الأرض ما أنبتت شيئا ما بقيت الدنيا فينبهته ويخذه حتى يفضي به إلى الحساب، إنما القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار اه. وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أكيس الناس فقال: أكثرهم للموت ذكرا وأشدهم له استعدادا أولئك هم الأكياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة وقال الحسن رحمه الله: فضح الموت الدنيا فلم يترك لدى لب فرحا. وكان عمر بن عبد العزيز رحمه الله لا يذكر في مجلسه إلا الموت والآخرة والنار، وذلك يبدن السلف الصالح والخلف الرابع فبهدهم اقتده، ورحم الله من قال:

تأهب للذي لا بد منه	فإن الموت مهقات العباد
أترضى أن تكون رفيق قوم	لهم زاد وأنت بغير زاد
ومن قال: إذا أنت لم ترحل بزاد من التقي	ولا قيت بعد الموت من قد تزودا
ندمت على أن لا تكون كمثل	وأنت لم ترصد (٢) كما كان أرسدا
ومن قال: تزود جيلا من فعالك إنما	قرين التقي في القبر ما كان يفعل
الإنسان ضيف لأهله	يقيم قليلا هندهم ثم يرحل
ومن قال: الموت في كل حين ينشر الكفنا	ونحن في غفلة عما يراد بنا
لا تركزن إلى الدنيا وزينتها	ولو توشحت في أثواب الحسنات
أين الأحبة والجيران ما فعلوا	أين الذين هم كانوا لنا سكنا
سقامهم الموت كأسا غير صافية	فصيرتهم لأطباق الثرى رهنا (٣) اه

ومن وصايا بعض الحكماء: ينبغي للإنسان أن لا يرى إلا ساعيا في تحصيل درهم لمعاشه أو حسنة لمعاده لأن العمر قصير وفي العمل تفصير ولكن الناقد بصير، ومن جعل الموت نصب غيبه قاده إلى طاعة مولاه وهان عليه جميع ما كان يتمناه اه (و) لازم تذكار (أحوال قبر) اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر وفتنة القبر ومن فتنة الحبا والمات بجاهه صلى الله عليه وعلى آله وسلم. وفي [حجى] وقال حبيب بن عمير اللبني: ليس من ميت يموت إلا نادته حفرته التي يدفن فيها أنا بيت الظلمة والوحدة والانفراد، فإن كنت في حياتك لله مطيعا كنت عليك اليوم رحمة وإن كنت عاصيا فأنا اليوم عليك نقمة، أنا الذي

(١) التين ككيت: حبة عظيمة، قاله في [س].

(٢) يتبع فوقية وضم صاد من رصد كنصر اه.

(٣) جمع رهين: يعنى مرهون اه.



من دخلني مطيعا خرج مسرورا ومن دخلني عاصيا خرج مشورا . وقال محمد بن صبيح : بلغنا أن الرجل إذا وضع في قبره فعذب أو أصابه بعض ما يسكره ناداه جيرانه من الموتى : أيها المتخلف في الدنيا بعد إخوانه وجيرانه أما كان لك فينا معتبر أما كان لك في متقدمنا إياك فكرة أما رأيت انقطاع أعمالنا عنا وأنت في المهلة فهلا استدركت ما فات إخوانك ! وتناديه بقاع الأرض : أيها المغتر بظاهر الدنيا هلا اعتبرت بمن غيب من أهلك في بطن الأرض ممن غرته الدنيا قبلك ثم سبق به أجله إلى القبور وأنت تراه محمولا نهاده أحبه إلى المنزل الذي لا بد له منه . وقال يزيد الرقاشي : بلغني أن الميت إذا وضع في قبره احتوشته أعماله ثم أنطقها الله فقالت : أيها العبد المنفرد في حفرته انقطع عنك الأخلاء والأهلون فلا أنيس لك اليوم عندنا . وقال كعب : إذا وضع العبد الصالح في القبر احتوشته أعماله الصالحة : الصلاة ، والصيام ، والحج ، والجهاد ، والصدقة . قال : فتجىء ملائكة العذاب من قبل رجليه ، فتقول الصلاة : إلیکم عنه فلا سبيل لکم علیه فقد أطال في القيام لله عليهما ، فيأتونه من قبل رأسه ، فيقول الصيام : لا سبيل لکم علیه فقد أطال ظمأه لله في دار الدنيا فلا سبيل لکم علیه ، فيأتونه من قبل جسده ، فيقول الحج والجهاد : إلیکم عنه فقد أنعب نفسه وأنعب بدنه وحج وجهده لله فلا سبيل لکم علیه . قال : فيأتونه من قبل يديه ، فتقول الصدقة : كفوا عن صاحبي فكم من صدقة خرجت من هذين اليدين حتى وقعت في يد الله ابتغاء وجهه فلا سبيل لکم علیه . قال : فيقال له هنيئا طيب حيا وطيب ميتا . قال : وتأتيه ملائكة الرحمة فتفرش له فراشا من الجنة ودفنارا من الجنة ويفسح له في قبره مد بصره ، ويؤتى بقنديل من الجنة فيستضيء بنوره إلى يوم يبعثه الله من قبره ، انظره . وفيه : وقال مالك بن دينار : مررت بالمقبرة فأنشأت أقول :

أتيت القبور فناديتها فأين المعظم والخشقر  
وأين المسدل بسلطانه وأين المزك إذا ما افتخر

قال : فتوديت من بينها أسمع صوتا ولا أرى شخصا وهو يقول :

تفانوا جميعا فما نجبر وماتوا جميعا ومات الخبير  
نروح وتغدوا بنات الثرى فتمحو محاسن تلك الصور  
فيأصائل عن أناس مضوا أما لك فيما ترى معتبر

ورحم الله من قال :

أيا من له في باطن الأرض عفرة أناس بالدنيا وأنت غريب  
وما الدهر إلا كرم (١) يوم وليلة وما الموت إلا نازل وقريب

واستنشد المتوكل بعض أهل البيت رضي الله عنهم وأرضاهم وجعل أعلى حلين مأواهم آمين ، فأنشده :  
باتوا على قلل الأجبال تحرسهم غلب (٢) الرجال فلم تنفعهم القلل (٣)  
واستزلوا بعد عز عن معاقلهم وأودعوا حفرا يابئس ما نزلوا

(١) السكر : الرجوع . (٢) جمع أغلب أم . (٣) القلل : بضم قاف جمع قلة كعرفة أعلى الجبل

ويجمع على قلال ، يكسرها على غير قياس أم .



نأذاهم صارخ من بعد ما دفنوا      أين الأسرة<sup>(١)</sup> والنبيجان<sup>(٢)</sup> والحلل<sup>(٣)</sup>  
 أين الوجوه التي كانت منعمة      من دونها تضرب الأستار والكلل<sup>(٤)</sup>  
 فأصبح القبر حين كان سيل بهم      تلك الوجوه عليها الدود يقتل  
 قد طالما أكلوا دهرًا وما شربوا      فأصبحوا بعد طول الأكل قد أكلوا  
 ويروي أن بعض المتعبين أتى قبر صاحب له كان يألفه فوقف عند رأسه وأنشد يقول :  
 مالي مررت على القبور مسلما      قبر الحبيب فلم يرد جوابي  
 أحبيب مالك لا نجيب مناديا      أملت بعدى غلة الأصحاب

قال : فهتف هاتف بي من جانب القبر يقول :

قال الحبيب وكيف لي بجوابكم      وأنا رهين جنادل<sup>(٥)</sup> و تراب  
 أكل التراب محاسني فنسيتم      وحببت عن أهلي وعن أصحابي  
 ونزقت تلك الجلود صفائحًا      باطالما لبست رفيع ثيابي  
 وتساقطت تلك الأنامل من يدي      ما كان أحسنها لخط كتابي  
 وتساقطت تلك الشاي لؤلؤا      ما كان أحسنها لرد جوابي  
 وتساقطت تلك العيون على الثرى      يا طالما نظرت بهم أحبابي

وعن الأصمعي : كنت كثير التفكر في القبور وأتلى بقراءة ما كتب عليها، فرأيت قبرًا مكتوبًا عليه هذان البيتان :

الأقل لماش على قبرنا      غفول بأشياء حلت بنا  
 سيندم يومًا لتفريطه      كما قد ندنا لتفريطنا

(والسؤال) : أي وسؤال المتكلمين الكريمين العبد في قبره : وفي [حي] قال أبو هريرة : قال النبي صلى الله عليه وسلم : إذا مات العبد أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما منكر ولآخر تكبير فيقولان له : ما كنت تقول في النبي ؟ فإن كان مؤمنًا قال : هو عبد الله ورسوله ، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا رسول الله ، فيقولان إن كنا لنعلم أنك تقول ذلك ، ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعًا في سبعين ذراعًا ، وينور له في قبره ثم يقال له نعم ، ثم يقول : دعوني أرجع إلى أهلي فأخبرهم فيقال له نعم ، فينام كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك . وإن كان منافقًا قال : لا أدري كنت أسمع الناس يقولون شيئًا وكنت أقوله ، فيقولان إن كنا لنعلم أنك تقول ذلك ، ثم يقال للأرض التثني عليه فتلثم عليه حتى تختلف فيها أضلاعه ، فلا يزال معذبًا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك ، انظره (وسكرة) أي شدة الموت . وفي [جص] أدنى جبهات الموت بمنزلة مائة ضربة بالسيف ، وفيه إشارة إلى أنه أمر فطيع لا يمر بالآدمي ولا غيره في حياته مثله في الشدة والصعوبة . وقال الأليبري رحمه الله :

(١) أسرة : جمع سرير : ما يجلس عليه الأمير اه . (٢) النبيجان : جمع تاج لأكيل تزين به الملوك اه .  
 (٣) حلل : جمع حلة اه . (٤) بالسكر جمع كلمة كسيرة وسدر : السر الرقيق .  
 (٥) جنادل : الصخر اه .



كأنى بنفسى وهى فى السكرات  
وقد رم رحلى واستقلت ركائى  
إلى منزل فيه عذاب ورحمة  
ومن أهين سالك على وجناتها  
وكم وارد فيه على ما يسره  
وكم وارد فيه على الحصرات

قال رحمه الله :

(وَنَصَبِ مَوَازِينَ وَنَشْرِ الصَّحَافِ وَمَا فِي الْجَحِيمِ مِنْ طَبَاقٍ وَحَايَةٍ)

(و) لازم كثرة تذكار (نصب موازين) بالصرف قال تعالى - ونضع الموازين القسط ليوم القيامة - والصحيح أن الميزان واحد يوزن به للجميع وإنما جمع لكثرة ما يوزن فيه من الأعمال ، وصفته في العظم (٣) مثل طباق السموات والأرض توزن فيه الأعمال بقدره الله سبحانه وتعالى ، والصنح (٤) يومئذ مثاقيل الذر والحدرد لتحقيقاً لتمام العدل ، وتطرح صحائف الحسابات فى صورة حسنة فى كفة النور فيثقل بها الميزان على قدر درجاتها عند الله سبحانه وتعالى بفضل الله تعالى ، وتطرح صحائف السيئات فى صورة قبيحة فى كفة الظلمة فيخف بها الميزان كما يريد الله تعالى بعباده. وهن سلمان الفارسي رضى الله عنه أنه قال : يوضع الميزان يوم القيامة فلو وضعت فيه السموات والأرض لو سعتها ، فتقول الملائكة عند رؤيته : يا ربنا ما هذا ؟ فيقول الله سبحانه وتعالى : هذا أزن به لمن شئت من خلقى ، فتقول الملائكة عند ذلك : سبحانه ما عبدناك حق عبادتك . وقيل : سأل داود عليه السلام ربه أن يريه الميزان ، فأراه كل كفة تملأ ما بين السموات والأرض أو ما بين المشرق والمغرب ، فلما رآه غشى عليه من هولاه ثم أفاق فقال : إلهي من ذا الذى يقدر أن يملأ كفته حسنات ، فقال الله عز وجل : يا داود إني إذا رضيت عن عبدي ملأته له بثمره واحدة ، يا داود أملأها له بشهادة أن لا إله إلا الله ، وجبريل عليه السلام هو الذى يزن الأعمال يوم القيامة ، وهو أخذ بعموده ينظر إلى لسانه ، ورجحان الميزان كرجحان ميزان الدنيا ، وقيل بالعكس ، وللميزان مرجحات كثيرة . منها : قول العبد لا إله إلا الله ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يصاح رجل من أمى على رؤوس الخلائق فينشر له تسعة وتسعون سجلاً كل سجل منها مد البصر ، فيقول الله تبارك وتعالى أنتسكرو من هذا شيئاً أظلملك كتبتي الحافظون ؟ فيقول لا يارب ، فيقول أفلك عذر أو حسنة ؟ فيهاب الرجل فيقول لا يارب ، فيقول بلى إن لك عندنا حسنة وإنه لا ظلم عليك اليوم ، فيخرج له بطاقة فيها قول أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقول إنك لا تطم فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل مع اسم الله شئ » ومنها : الخلق الحسن : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما من شئ يوضع فى الميزان يوم القيامة أثقل من الخلق الحسن » ومنها : قضاء حاجة المسلم قال صلى الله عليه وسلم « من قضى لأخيه المسلم حاجة كنت واقفاً عند ميزانه فإن رجوع وإلا شفعت له » ومنها : قراءة القرآن وتعليم الناس الخير ، ومداد العلماء ، واتباع الخنازة والولد الذى يموت للإنسان فيحسنه والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، وكثرة الاستغفار ،

(١) جمع حاداه .

(٢) أى مقترعات أم .

(٣) كتب .

(٤) كفلش .



والنسيب والتحميد والتلهيل والتكبير والصدقة، وتخفيف العمل عن الخادم والأضحية، وكف التراب إذا ألقاه الإنسان في قبر المسلم عند دفنه، وإهالة التراب عليه، ورجحان الموازين في الدنيا. وفي ذلك قال بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه :

هاك أمورا قد أنت بأنها	تنقل ميزانا غدا فانتبهنا
كلمة الإخلاص حسن الخلق	تعليم خير يافق للخلق
قضاء حاجة لمسلم كذا	قراءة القرآن فاعرف مأخذا
وولد يموت للإنسان	مختبئا أجره للرحمن
صدقة لله تخفيف العمل	عن خادم ضحية نلت الأمل
وحشو حثية من التراب	في القبر عند الدفن باحتساب
كذا إهالك للتراب	عليه فاحفظه بلا أرتياب
كذا اتباع للجناز أتي	منها مداد العلماء يافق
وكثرة الأذكار كاستغفار	وكصلتنا على المختار
محمد المصطفى الأواه	عليه والآل صلاة الله

وعن أنس رضي الله عنه وعذابه آمين قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تنصب الموازين يوم القيامة فيؤتى بأهل الصلاة فيوفون أجورهم بالموازين ، ويؤتى بأهل الصيام فيوفون أجورهم بالموازين ، ويؤتى بأهل الحج فيوفون أجورهم بالموازين ، ويؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الأجر صبا بغير حساب ، حتى يتمنى أهل العافية أنهم لو كانوا في الدنيا تقرر أجسامهم بالمقاريض لما يرون لأهل البلاء من الفضل ، وذلك قوله تعالى - إنما يوفى الصابرون أجورهم بغير حساب - وفي [حي] وروى الحسن « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رأسه في حجر عائشة رضي الله عنها فنحن ، فذكرت الآخرة فبكت حتى سال دمعها فتقط على خدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتبه فقال : ما يبكيك يا عائشة ؟ قالت ذكرت الآخرة هل تذكرون أهليكم يوم القيامة ؟ قال : والذي نفسي بيده في ثلاث مواطن فإن أحدا لا يذكر إلا نفسه : إذا وضعت الموازين ووزنت الأعمال ، حتى ينظر ابن آدم أنحف ميزانه أم أثقل ، وعند الصحف حتى ينظر أيمينه يأخذ كتابه أو بشماله ، وعند الصراط ، وعن أنس قال : ويؤتى بابن آدم يوم القيامة حتى يوقف بين كفتي الميزان ويوكل به ملك فإن ثقل به ميزانه نادى الملك بصوت يسمع الخلائق سعد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبدا ، وإن خف ميزانه نادى بصوت يسمع الخلائق شقى فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبدا ، وعند خفة كفة الحسنات تقبل الزبانية وبأيديهم مقامع من حديد عليهم ثياب من نار فيأخذون نصيب النار إلى النار ، انظروا ورحم الله من قال :

تفكر يوم تأتي الله فردا      وقد نصبت موازين القضاء  
وهتكت الستور عن المعاصي      وجاء الذنب مكشوف الغطاء

(ونشر الصحائف) المكتوب فيها أعمال العباد . اعلم أن الله تعالى مع علمه بأعمال العباد يظهر العدل ويقم الحجة فينصب الموازين لوزن الأعمال كما قال تعالى - ونضع الموازين القسط ليوم القيامة - الآية ، ويؤتى بالصحف التي كتبها الملائكة على العباد فيخلق الله تعالى فيها نقلا وخفة على قدر الأعمال ، ويؤتى بكل إنسان فتوضع صحيفة حسناته في كفة وصحيفة سيئاته في كفة حتى يتبين له ولغيره رجحانها ونقصانها وتطابق



الصحف فيعطى كل عبد كتابا فيه جميع أعماله يقرؤه من كان يكتب ومن كان لا يكتب . وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات . فأما عرضتان : فجدا ، ومعاذير . وأما العرضة الثالثة : فعند ذلك تطير الصحف في الأيدي فأخذ يمينه وأخذ بشماله » أخرجه الترمذي (وما في الحميم من طباق ) جمع طبقة وهي صبيح طبقات ، وتسمى دركات لأنها مقداركة ومتابعة قال تعالى - لها سبعة أبواب - وفي الخازن : يعنى صبيح طبقات . قال صلى ابن أبي طالب : تدرون كيف أبواب جهنم هكذا ، ووضع إحدى يديه على الأخرى : أى سبعة أبواب بعضها فوق بعض . قال ابن جرير : النار سبع دركات أولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الحميم ثم الهاوية ، ثم قال : قال الضحاك : في الدركة الأولى أهل التوحيد ، وفي الثانية النصارى وفي الثالثة اليهود ، وفي الرابعة الصابئون ، وفي الخامسة المجوس ، وفي السادسة أهل الشرك ، وفي السابعة المنافقون فذلك قوله سبحانه - إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار - انظره . وقال عبد الله بن دينار : قال لقمان لابنه : يا بني كيف يأمن النار من هو واردها؟ وكيف يطمئن إلى الدنيا من هو مفارقها؟ وكيف يغفل من لا يغفل عنه ، يا بني لا شك في الموت فإنك كما تنام كذلك تموت ، ولا شك في البعث فإنك كما تسقيظ كذلك تبعث ، يا بني إن الإنسان لثلاثة فمنه لله ومنه لنفسه ومنه للدود والتراب ، فأما ما كان لله فروحه وأما ما كان لنفسه فعمله غيرا كان أو شرا ، وأما ما كان للدود والتراب فجسده اه (وحية) وفي [حى] قال النبي صلى الله عليه وسلم « إن في جهنم سبعين ألف واد في كل واد سبعون ألف شعب <sup>(١)</sup> في كل شعب سبعون ألف شعبان وسبعون ألف عقرب ، لا ينتهى الكافر والمنافق حتى يواقع ذلك كله » انظره . ثم قال : انظر الآن إلى حيات جهنم وعقاربها وإلى شدة سمومها وعظم أشخاصها وفضاعة منظرها وقد سلطت على أهلها وأغرقت بهم ، فهى لا تغتر عن النهش واللدغ ساعة واحدة . قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهازمه - يعنى ألسنه - فيقول : أنا مالك أنا كنزك ، ثم تلا قوله تعالى - ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله - الآية ، وقال الرسول صلى الله عليه وسلم « إن في النار لحيات مثل أعناق البخت يلسعن اللسعة فيجد حوتها <sup>(٢)</sup> أربعين خريفا ، وإن فيها لعقارب كالبلغال الموكفة تلسعن اللسعة فيجد حوتها أربعين خريفا ، وهذه الحيات والعقارب إنما تسلط على من سلط عليه في الدنيا البخل وسوء الخلق وإيذاء الناس ، ومن وفى ذلك وفى هذه الحيات فلم تمثل له » انظره : وفى المجالس السنية على الأربعين النووية قال عطاء بن واسع : قسا قلبي على مرة فأردت تهذيبه فتفكرت في ملكوت السموات والأرض وفى الموت وما فيه وما بعده من أهوال وبعث ونشر وصراط وميزان وحساب وأهوال يوم القيامة ، فكبر على الأمر وعظم واشتد جزعى وخوفى وبكائى ونحيبى فعرضت عملى على نفسى فلم أجلى عملا يصلح للخلاص من شئ من ذلك ، فبكيت وازددت خوفا ونحيبا وجزعا . قال : فاصطنع له قبرا فى بيته وحفره وصار كلما غفل عن العبادة ومجاهدة نفسه لحظة نزل فى القبر وعفر وجهه فى التراب واضطجع وجعل يبكي على نفسه ويذكر وحدة القبر وغرته وضيقه ، ويذكر مع ذلك قلة عمله وعجزه وتقصيره ، ويذكر مع ذلك أنه ميعرض ويحاسب وتوزن أعماله فيتلو - وتضع الموازين القسط ليوم القيامة - الآية ، ثم يقول - رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فيها تركت -



فيردها على نفسه مرات ثم يبكي ، ثم يرددها على نفسه فيقول قد رجعتك فاعمل فاشتد به الجزع ، هذا الأمر دأبه دائما ، ثم خرج يوما إلى المقابر فرأى مكتوبا على قبر هذه الأبيات (١) :

يا أيها الناس كان لي أمل قصر بي من بلوغه الأجل  
فليتق الله ربه رجل أمكنه في حياته العمل  
ها أنا وحدي نقلت حيث ترى كل إلى مثله سينقل

فبكي وتواجدوها والله أن لا يعود إلى بيته وخرج هاتما حتى مات رحمه الله تعالى . وقال بعضهم :  
بينما أنا مار في سباحتي وإذا أنا بصوت أسمعته وما أرى شخصه يقول : يا عباد الله إن الجنة رخيصة فاشقروا  
وإن الرب كريم فأقبلوا عليه فالتفت يمينا وشمالا فلم ير أحدا ، وإذا به يقول :

عجبت من عاقل (٢) لييب يذهب بالفانيات حمرة  
ويبذل المال في متاع يفنى ويبقى عليه خسرة  
بين يديه الغداة نار ما يتقيها بشق حمرة

قال رحمه الله :

( وَمَا فِي الْجَنَّةِ مِنْ نَعِيمٍ مُؤَبَّدٍ وَحُورٍ حِسانٍ وَالْجَوَارِي وَغُلَّةٍ )

( وما في الجنة ) بكسر الجيم جمع جنة بفتحها ( من نعيم مؤبد ) أبد الأبدن . وفي [ حتى ] قال  
جابر : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم « ألا أحدثكم عن الجنة ؟ » قال ، قلت بلى يا رسول الله  
صلى الله عليك وسلم بأيتها أنت وأمتنا . قال : إن في الجنة غرقا من أصناف الجوهر كله يرى ظاهرها  
من باطنها وباطنها من ظاهرها ، وفيها من النعيم واللذات والسرور ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على  
قلب بشر . قال : قلت يا رسول الله ولئن هذه الغرف ؟ قال لمن أفشى السلام وأطعم الطعام وأدام  
الصيام وصلى بالليل والناس نيام ، قال : قلنا يا رسول الله ومن يطيق ذلك ؟ قال : أمتي تطيق ذلك  
وسأخبركم عن ذلك ، من لقي أخاه فسلم عليه أو رده عليه فقد أفشى السلام ، ومن أطعم  
أهله وعياله من الطعام حتى يشبعهم فقد أطعم الطعام ، ومن صام شهر رمضان ومن كل شهر  
ثلاثة أيام فقد أدام الصيام ، ومن صلى العشاء الأخيرة وصلى الغداة في جماعة فقد صلى بالليل والناس  
نيام ، يعني اليهود والنصارى والمجوس . ومثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله يومساكن طيبة  
في جنات عدن . قال « قصور من لؤلؤ في كل قصر سبعون دارا من ياقوت أحمر ، في كل دار سبعون  
بيتا من زمرد أخضر ، في كل بيت سرير ، على كل سرير سبعون فراشا من كل لون ، على كل فراش  
زوجة من الحور العين ، في كل بيت سبعون مائدة ، على كل مائدة سبعون لونا من الطعام ، في كل  
بيت سبعون وصيفة ، ويعطى المؤمن في كل غداة - يعني من القوة - ما يأتي على ذلك أجمع » انظره  
( وحوور ) جمع حوراء ( حسان ) جمع حسناء . وفي [ حتى ] روى أنس رضي الله عنه أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال غداة في سبيل الله أو راحة خير من الدنيا وما فيها ، ولقاب قوس أحدكم  
أو موضع قدمه من الجنة خير من الدنيا وما فيها ، ولو أن امرأة من نساء أهل الجنة اطلعت إلى الأرض  
لأضاعت ولما أت ما بينهما رائحة ، ولنصفها على رأسها خير من الدنيا بما فيها يعني الخمار . وقال

(١) من النسخ ا هـ . (٢) قوله عجبت الخ ) بسيط مجزؤ المفعول ا هـ .



أبو سعيد الخدري ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى - كأنهن الياقوت والمرجان - قال « ينظر إلى وجهها في خدرها أصبغ من المرأة ، وإن أدنى لؤلؤة عليها لتضيء ما بين المشرق والمغرب ، وإنه يكون عليها سبعون ثوبا يتفذه بصره حتى يرى مخ ساقها من وراء ذلك » انظره . وعن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى عظامها » وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر ، ثم الذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء إضاءة ، لا ييصبون فيها ولا يمتخطون ولا يتغوطون ، آتيتهم الذهب والفضة : وأمشاطهم الذهب ، ومجامرهم الآلوة ، ورشحهم المسك ، ولكل واحد منهم زوجتان يرى مخ ساقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض ، قلوبهم على قلب رجل واحد ، يسبحون الله بكرة وعشيرة انظر البخاري (والحواري) جمع جارية (وعلمة) جمع غلام . وفي [ حى ] قال عهد الله ابن عمر : إن أدنى أهل الجنة منزلة من يسمى عليه ألف خادم كل خادم على عمل ليس عليه صاحبه اه . قال تعالى - ويطوف عليهم غلمان لهم كأنهم لؤلؤ مكنون - وعن قتادة قال : « ذكر لنا أن رجلا قال : يا نبي الله هذا الخادم فكيف بالخدوم ؟ قال : فضل الخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب » وفي [ جص ] « أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم واثنان وسبعون زوجة وتنصب له قبة من لؤلؤ وزبرجد وياقوت كما بين الجابية وصنعاء اه . قال المناوي : المسافة بينهما أكثر من شهر اه . قال رحمه الله :

( ولا تسم أسباب الرياسة إنها تجرُّ إلى دار البوارِ ونِقْمَةٍ )

( ولا تسم ) من السوم في المبايعه ( أسباب الرياسة ) لأنها أصل كل آفة وبلية وهي أم الخبائث والفواحش كالخمر نعوذ بالله منها ومما يقرب إليها آمين ( إنها تجر ) كل من حل بساحتها ( إلى دار البوار ) والخبور ( و ) إلى ( نِقْمَةٍ ) عاجلة وآجلة كما هو مشاهد بالعيان عند أولى النهى والأبصار ، وسيأتى ما فيها وفي أهلها مستوفى إن شاء الله قال رحمه الله :

( وجانبٌ مزاحاً غيبيةً وبغيماً  
وفحشاً نيمةً وما ليس يعتنى  
وسنياً لحظها باتعاب جنة )  
وسوء جليس من ذكور وسوء  
وأماراة بالشوء مع كل شهوة  
وجانب هوأها تنج من كل فتنه )

( وجانب ) من جانبه باعده ( مزاحاً ) بالضم اسم وبالكسر مصدر مازحه : أى كثيره فإنه يدر العداوة ، وللمهر<sup>(١)</sup> ابن كدام<sup>(٢)</sup> يخاطب ابنه :

إني منعك يا كدام نصيحتي  
أما المزاحه والمرأ فدعهما  
إني بلوتهما فلم أخترهما  
فاسمع لقول أب عليك شفيق  
خلقان لا أرضاهما لصديق  
لمجاور جاراً ولا لرفيق اه



وجانب أيضا ( غيبة ) بكسر معجمة وهي ذكر ك أخاك بما يكره ولو كان فيه حقا ( و ) جانب ( بينهما ) أى أصحاب المزاج والغيبة إذ لا خير في الفريقين - ومن يعش عن ذكر الرحمن تقبض له شيطاناً فهو له قرين - وسيأتى ما فى ذلك إن شاء الله تعالى ( و ) جانب ( سوء ) بضم مهملة وفتحها ككره وكره وهما فى الأصل مصدران : إلا أنهم خصصوا المضموم بالشر والمفتوح يضاف إليه ما يراد منه كرجل سوء ( جليس ) وهو الذى لا يستر العورات ولا يقبل العثرات ، والوحدة خير من الجليس السوء ( من ذكور ونسوة ) قال تعالى - الأختلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين - وسيأتى ما فى ذلك مبينا إن شاء الله تعالى ( و ) جانب ( فحشا ) وفى [س] الفحش عدوان الجواب ، ومنه « لا تكونى فاحشة » خطابا لعائشة رضى الله عنها ، ورجل فاحش وفحاش وأفحش : قال الفحش اه . وجانب أيضا ( نسيمة ) وهي نقل الكلام وإشاعته بين العباد على وجه الإفساد ( و ) جانب أيضا ( مالميس يعنى ) بالبناء للمفعول فإن من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه وما لا خير له فيه . وسيأتى ما فى ذلك إن شاء الله تعالى ( و ) جانب أيضا ( أماره ) أى نفسك الأماره ( بالسوء ) قال تعالى - وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي إن ربي غفور رحيم - ورحم الله من قال :

يا رب قد أسرفت نفسي وقد علمت      علما يقينا لقد أحصيت آثارى  
ياخرج الروح من نفسي إذا احتضرت      وفارج الكرب زحزحني عن النار  
وللبصير رحمة الله :

وخائف النفس والشيطان واعصهما وإن هما محضاك النصيح فانهما  
ونقل أن راهبا اشتهر ببلاد مصر بالمكاشفة ، فقال عالم من علماء المسلمين لا بد لي من قتله خوفا  
على المسلمين أن يفتنهم ، فقصده بسكين مسمومة ، فلما طرق بابها قال له اطرح السكين يا عالم  
المسلمين ، فطرحها فدخل فقال له من أين لك نور المكاشفة ؟ قال بمخالفة النفس ، فقال هل لك  
في الإسلام ؟ قال نعم ، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم .  
قال ما حملك على ذلك ؟ قال عرضت الإسلام على نفسي فأبت ، فخالفتها - والله يهدي من يشاء إلى صراط  
مستقيم - ( مع ) بجانب ( كل شهوة ) ظاهرة وخفية . وفى [ جص ] احذروا الشهوة الخفية العالم يحب أن  
يجلس إليه : أى أن يجلس الناس إليه للأخذ عنه والتعلم منه ، فإن ذلك يبطل عمله لتفويته للإخلاص ،  
فالعالم الصادق لا يتعرض لاستجلاب الناس إليه بلطف الرفق وحسن القول محبة في الاستبجاع فإن ذلك  
من غوائل النفس الأماره ، فليحذر ذلك فإنه ابتلاء من الله واختبار ، والنفوس جبلت على محبة قبول  
الخلق والشهرة ، وفى التمول سلامة ، فإذا بلغ الكتاب أجله وخلعت عليه خلعة (١) الإرشاد أقبل  
الناس إليه قهرا عنهم ، انظر العزيزي ، ورحم الله من قال :

رب مستور مبهته صورة      فتعزى ستره فانهتكا  
صاحب الشهوة عبيد فإذا      غلب الشهوة صار ملكا

وروى أن سيدنا عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه أتى يوما بطعامه وكان صائما فقال : لقد  
خشيت أن تكون طيباتنا عجالت لنا في حياتنا ، فجعل يسكى حتى ترك الطعام . قال تعالى - أذهبتم طيباتكم

(١) بكسر معجمة كندرة اه .



في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها - ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين -  
 رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين - (و) جانب أيضا (سعي الحظها) أي لنيل حظ النفس الأماراة  
 بالسوء (باتعاب حشة) أي الجسم إذ ليس في ذلك إلا الخسارة والندامة نعوذ بالله من شرور أنفسنا  
 ومن سيئات أعمالنا :

وحكى أن رجلا جمع مالا عظيما ثم صنع يوما طعاما لأهله وقعد على سرير وهم بين يديه يأكلون  
 وقد وضع رجلا على رجل<sup>(١)</sup> وهو يقول لنفسه : تنعمي فقد جمعت لك ما يكفيك ، فيينا هو  
 كذلك إذ أقبل ملك الموت في زى المسكين فقرع الباب ، فخرج إليه بعض الغلمان فقالوا ما حاجتك ؟  
 فقال ادعوا لي سيديكم ، فأنهروه وقالوا مثلك يخرج إليه سيدنا ؟ قال نعم ، فجاءوا فأخبروا سيدهم  
 بذلك فقال هلاضر بتموه ، فعاد فقرع الباب قروعا شديدا فخرجوا إليه فقال أخبروا سيديكم أني ملك  
 الموت ، فلما سمعوه وقع على الجميع الذل . ودخل ملك الموت عليه السلام عليه فأحضر ماله ونظر  
 إليه تحسرا وتأسفا وقال : لعنك الله من مال شغلتنى عن عبادة ربي ، فأنطق الله المال وقال : لم تسبني  
 وقد كنت تدخل على الملوك في وترد المتقين ، وقد كنت تنفقني في سبيل الشر فلا أمتنع منك ولو  
 أنفقني في سبيل الخير لنفعتك ، ثم قبض روحه ملك الموت وانصرف اه . نسأل الله السلامة والعفو  
 والعافية في الدين والدنيا والآخرة آمين (وجانب هواها) أي النفس (تنج) وتسلم (من كل فتنه)  
 وبليّة ديلية وديوية وأخرية قال تعالى - وأما من يخاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة  
 هي المأوى - وعن أبي حازم : قاتل هواك أشد ما تقاتل عدوك ، وقيل له إنك مشدد ، فقال مالي  
 لأشدد وقد صدني أربعة عشر هدوا : شيطان يفتني ومؤمن يحسدني وكافريقا تلني ومنافق يبغضني ،  
 وأما العشرة فالجوع والعطش والعري والحر والبرد والمهرم والمرض والفقر والموت والنار ، ولا أطيعهن  
 إلا بسلاح ، ولا أجلبهن سلاحا أقوى من التقوى ، وقيل له ما مالك ؟ قال ثقني بالله وإياسي مما في أيدي  
 الناس اه .

وفي المجالس السنية على الأربعين النووية : تنبيه . عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول في بعض خطبه ومواعظه « أيها الناس لا تشغلنكم دنياكم عن آخرتكم ،  
 ولا تؤثروا أهواءكم على طاعة ربكم ، ولا تجعلوا أيمانكم ذريعة إلى معاصيكم ، وحاسبوا أنفسكم ،  
 قبل أن تحاسبوا ومهدوا لها قبل أن تعذبوا ، وتزودوا للرحيل قبل أن ترحبوا ، فإنما هو موقف عدل  
 واقتضاء حق ، وسؤال عني واجب ، ولقد أبلغ في الإعذار من تقدم في الإنذار » فانظروا بالإخواني إلى  
 هذا الحديث ما أعظمه واعملوا بما فيه وخالفوا أهواءكم فقد قيل :

إن الهوى هو الهوان بعينه فإذا هويت فقد لقيت هوانا

ثم قال : وحكى أن عابدا من عباد بني إسرائيل راودته امرأة عن نفسه ، فطلب منها ماء ليتطهر  
 به . فصعد إلى موضع عال في القصر ورى نفسه إلى الأرض ، فقيل لإبليس هلا أغويته ؟ فقال ليس  
 سلطان على من خالف هواه . وقال المرعشي رحمه الله : كنت في مركب فكسر بنا فوقعت أنا وامرأة  
 على لوح ، فعطشت المرأة فسألت الله أن يسقيها ، فنزلت علينا سائلة فيها كوز ماء ، فنظرت إلى رجل

(١) وهي جلسة المتكبرين والفجار وأبناء الدنيا والتجار حتى صارت جلسة بعض أهل العلم وهي فيبحة لاسيما فيهم .



في الهواء فقلت له كيف جالس في الهواء؟ قال تركت هواي لهواه فأجاسني في الهواء. وقال الشبلي رحمه الله : لما قالت له الشجرة يا شبلي كن مثلي يرموني بالأحجار وأرميهم بالنار ، فقال لها : كيف مصيرك إلى النار؟ قالت بميل مع الهواء هكذا وهكذا . وقد جاء في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من قدر على امرأة أو جارية حراما فتركها مخافة الله آمنه الله تعالى يوم الفزع الأكبر وحرم عليه النار وأدخله الجنة .

[ نكتة ] قال أبو زرعة : رأيت امرأة في الطريق فقالت هل لك في الأجر والثواب فتعود مريضا قلت نعم ، قالت ادخل داري ، فدخلتها فغلقت الأبواب ، فعلمت مقصودها فقلت : اللهم سود وجهها فاسود في الحال فتحيرت وفتحت الأبواب ، فلما خرجت من عندها قلت : اللهم ردها كما كانت فعادت بإذن الله تعالى ، أنظره . ونقل أن عبد الله بن الحسن لقي امرأة جميلة في الطواف ، فلما نظرت إليه وإلى جماله مالت نحوه وطمعت فيه فأقبل عليها وأنشد :

أهوى هوى الدين واللذات تعجبني فكيف لي بهوى اللذات والدين  
فقلت له اترك أحدهما تنل الآخر ، فلما يئست منه تركته وانصرفت . وقال الجنيدي : إذا خالفت النفس هواها صار دأؤها دواءها . وقال بعض الحكماء : يا بُنَيَّ اعص هواك والنساء وأطع من شئت ورحم الله من قال :

إذا أنت لم تعص الهوى قاذك الهوى إلى كل ما فيه عليك مقال  
وللبوصيري رحمه الله :

والنفس كالطفل إن تهمله شب على حب الرضاع وإن تفضله ينقطع  
فاصرف هواها وحاذر أن توليه إن الهوى ما تولي يصم أو يصيم  
وراعها وهي في الأعمال سائمة وإن هي استحلّت المرضي فلا تسم  
كم حسنت لذة للمرء قاتلة من حيث لم يدر أن السم في الدسم

قال رحمه الله :

( وإن أقبلت دُنْيَا فلا تفرّحن بها ) وإن ذهبت فاقنع بأيسر باقة  
وكن زاهدا فيها بقلب وقالب وما قدّر الرحمن يأتي بسرعة )

( وإن أقبلت ) وصبت عليك ( دنيا ) وجاءتك منقادة مطوعة ( فلا تفرّحن بها ) فرح بطرونكبر وتفاجر قال تعالى - وتبلاؤكم بالشر والخير فتنة - وفي الحديث : الدنيا حلوة خضرة فمن أخذها بحقها بورك له فيها ومن أخذها بغير حقها كان كالأكل الذي لا يشبع ، وقيل لسيدنا علي رضي الله عنه صف لنا الدنيا ؟ فقال : ما أصف من دار أولها عناء وآخرها فناء حلالها حساب وحرامها عذاب ، من استغنى فيها فتن ومن افتقر فيها حزن . وفي [ جص ] : إذا أردت أن يحبك الله فابغض الدنيا ، وإذا أردت أن يحبك الناس فاكأن عندك من فضولها فانبله إليهم ، قال الحنفى : هذا الحديث من أمهات الأحاديث التي بنى عليها الصوفية طريقهم ، إذ هو يوصل لمحبة الله ومحبة الناس والسمي في نفعهم اه . وفي [ حى ] قال علي كرم الله وجهه : إذا أقبلت عليك الدنيا فانفق منها فإنها لا تنفي ، وإذا أدبرت عنك فانفق منها فإنها لا تنفي ، وأنشد :



لا تبخلن بدنيا وهي مقبلة  
وإن تولت فأحرى أن تجود بها  
ورحم الله من قال :

ومن يحمد الدنيا لعيش يسره  
إذا أدبرت كانت على المرء حسرة  
ومن قال : إذا جادت الدنيا عليك فجد بها  
فلا الجود يبقها إذا هي أقبلت  
فسوف لعمري عن قليل يلومها  
وإن أقبلت كانت كثيرا همومها  
على الناس طرا قبل أن تنفلت  
ولا الشح يبقها إذا هي ولت

وكان سعيد بن العاص يقول على المنبر : من رزقه الله رزقا حسنا فلينفق منه سرا وجهرا حتى  
يكون أسعد الناس به ، فإنما يترك ما يترك لأحد رجلين إما لمصلحة فلا يقل عنده شيء ، وإما لمفسد  
فلا يبقى له شيء ، ونظم ذلك من قال رحمه الله :

أسعد بمالك في الحياة فإنما  
فإذا جمعت لمفسد لم تغنه  
ولا بن أدهم رحمه الله :

ترقع دنيانا بتمزيق ديننا  
فقطوب لعبد أثر الله ربه  
فلا ديننا يبقى ولا ما نرقع  
وإذا بدنياه لما يتوقع

وقد قيل لأعرابي كيف أنت في دينك ؟ قال أخرقه بالمعاصي ولا أرقعه بالاستغفار ، ورحم الله  
من قال :

ولا يفررك منها حسن برد  
فأوله رجاء من سراب  
ومن قال : تنافس الناس في الدنيا وقد علموا  
قل للمحدث عن لقمان أوليد (١)  
والذي همه الدينان يرفعه  
ما لا بن آدم لا تفنى مطالبه  
ومن قال : لعمرك ما الدنيا بدار إقامة  
فكيف بقاء الناس فيها وإنما  
ومن قال : وقد تغدر الدنيا فيضحى غنيها  
وكم قد رأينا من تغير عيشه  
فلا تقرب الأمر الحرام فإنما  
ومن قال : فلى الدار أخون (٢) من مومس  
تفانى الرجال على حبها

(١) ليد كعبد آخر سور لقمان اه .  
(٢) يثرى بضم تحتية من أنثر الرجل كثر ماله اه .  
(٣) أخون : أي أكثر خيانة .



ومن قال : هي الدنيا إذا كنت  
وتفعل في الدين بقوا  
ومن قال : هي الدنيا تقول لطالبيها  
فلا يغرركم مني ابتسام  
ومن قال : أراك تحب دنيا ذات غدر  
تنام الدهر وبحك في غطيط  
وسوف تعض من ندم عليها  
وغايتها إذا فكرت فيها  
سجنت بها وأنت لها محب  
ولم تخلق لتعمرها ولكن  
لتعبرها فمجد لما خلقنا

اللهم إنا نسألك خيرها وخير ما خلقت لها ونعوذ بك من شرها وشر ما خلقت لها - ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا - آمين ( وإن ذهبت ) وولت وأدبرت عنك بزخارفها ( فاقنع ) منها ( بأيسر بلغة ) بضم موحدة ما يتبلغ به من العيش . وفي [ حصص ] من رضى من الله باليسير من الرزق رضى الله منه بالقليل من العمل ، وفيه : أغبط الناس عندي مؤمن خفيف الحاد ذو حظ من صلاة ، وكان رزقه كفافا فصبر عليه حتى يلقي الله وأحسن عبادة ربه وكان غامضا (١) في الناس ، هجئت منيته وقل ترائه وقلت بواكيه ، اه ورحم الله من قال :

تبلى من الدنيا بأيسر زاد  
وخض عن الدنيا وزخرف أهلها  
وجاهد عن اللذات نفسك جاهدا  
وما هي إلا دار لحو وفتنة  
ومن قال : وإن هدمت فزدها أنت هدماء  
فلا تحزن على ما فات منها  
فليس بنافع ما نلت منها  
فإنك عنها راحل لمعاد  
جفونك واكحلها بطيب سهاد (٢)  
فإن جهاد النفس خير جهاد  
وإن قصارى أهلها لتفاد (٣)  
وحصن أمر دينك ما استطعنا  
إذا ما أنت في آخرك فزنا  
من الفساق إذا الباقى حرمتنا

( وكفى زاهدا فيها ) أى في الدنيا الشاغلة عن طاعة الله تعالى المرتب عليها ضياع حقوق الحق والخلق وهي المعنية بقوله صلى الله عليه وسلم « تعس عبد الدينار والدرهم والحميصة » الخ وأما المعينة على طاعة الله فمدوحة وهي المعنية بقوله صلى الله عليه وسلم « نعمت الدنيا مطية المؤمن بها يصل إلى الخير وينجو من الشر » ولذا كان أهل الله تعالى إذا أصابوا شيئا من الدنيا لم يصيبوه على جهة ما يصيبه أهل الدنيا من التلذذ والطرب إليه والاشتغال به والتفكك إنما يصيبونه لينفقوا به على عبادة ربهم ودوا لو أنهم أكلوا من الدنيا أكلة واحدة تكون آخر زادهم منها لا اكتفوا بما قل ، فلما علم الله ذلك منهم ضيق أمعاهم وأسقط عنهم شهواتهم واكتفوا باليسير من المطعم فعند ذلك خفت عليهم مؤونة الدنيا ،

(١) حلم من باب نصر . (٢) أى خفيا لا يعرفه الناس اه .

(٣) سهاد كغراب السهر اه . (٤) كتمام وزنا ومعنى اه .



فلم ينافسوا فيها أحدا ، فتلك حالاتهم في المطعم والملبس ما تنبأ أكلوه ولبسوه ليس لهم تغيير ولا تلذذ في أخذ ولا ترك خوف الشهوات والاشتغال مما هم فيه ، فأمكن الله في قلوبهم من معرفته ووجه ما أذاب كل مودة لأهل أو ولد أو مال فإن هرض من ذلك في قلوبهم عارض فخططر من غير ثبوت فيها ، أنظر [ خل ] : وفي [ جص ] « ازهد في الدنيا يحبك الله » وازهد فيها في أيدي الناس يحبك الناس ، ورحم الله من قال :

كن زاهداً فيما حوته يد الوري      تضحي إلى كل الأنام حبيبا  
أو ماترى الخطاف حرم زادهم      فغدا رئيساً في الجحور قريبا

ومن قال :

تورع من سؤال الخلق طرا      وصل ربا كرمها ذاهبات  
ودع زهرات دنياك اللواق      تراها لاحالة ذاهبات

وفيه « ازهد الناس من لم يفس القبر والبلى وترك أفضل زينة الدنيا وآثر ما يبقى على ما يفتي ولم يعد غدا من أيامه وعد نفسه في الموتى » قال الحفنى : ولذا قالت السادة الصوفية : الصوفي ابن وقته : أى لم يخل وقته من العمل الصالح انتظارا لوقت آخر يعمل فيه لكونه عد نفسه من الموتى اه . ورحم الله من قال :

إنما هذه الحياة متاع      فالغرور للغرور من يصطفها  
مامضى فات والمؤمل غيب      ولك الساعة التي أنت فيها

وفي العزيزي : ليس من الزهد ترك الجماع فقد قال سفيان بن عيينة : كثرة النساء ليست من الدنيا فقد كان على كرم الله وجهه ازهد الصحابة وكان له أربع زوجات وتسع عشرة سرية . وقال ابن عباس : خير هذه الأمة أكثرها نساء . وكان الجنيد شيخ القوم يحب الجماع ويقول : إني أحتاج إلى المرأة كما أحتاج إلى الطعام اه . وقد قيل : من سمى بالزاهد فقد سمى بألف اسم محدوح ، هذا مع ما للزاهدين من راحة للقلب والبدن في الدنيا والآخرة . والزهاد هم الملوك في الحقيقة ، ورحم الله من قال :

أرى الزهاد في روح<sup>(١)</sup> وراحه      قلوبهم عن الدنيا مزاحه  
إذا أبصرتهم أبصرت قوما      ملوك الأرض شيمتهم سباحه

ومن قال :

إلى الزهاد في الدنيا      جنان الخلد تشناق  
عبيد من خطاياهم      إلى الرحمن أباقي<sup>(٢)</sup>  
حدثهم نحوه الرغبة      مع الرهبان فاشتاقوا  
عليهم حين تلقاهم      سكينات وإطراق  
يضيئون<sup>(٣)</sup> إلى الله      ودمع العين مهراق  
ملكك الملك هل مما      تطوقناه إطلاق  
فنى أهناقنا طرا      من الآثام أطواق

وفي [ عف ] قال سهل : أعمال البر كلها في موازين الزهاد ، وثواب زهدهم زيادة لهم . وقد قيل :

(١) كفاس اه . (٢) أباقي بضم همزة وتثنية موحدة جمع أباقي اه . (٣) يفتح تحية وكسر شاد من ضج زقم صوته اه .



من سمي بالزهد فقد سمي بألف اسم محمود، ومن سمي باسم الرغبة في الدنيا فقد سمي بألف اسم مذموم. وقال السري: الزهد ترك حظوظ النفس من جميع مافي الدنيا، ويجمع هذا الحظوظ المادية والمجاهية وحب المنزلة عند الناس وحب المحمدة والثناء. وسئل الشبلي عن الزهد فقال: الزهد غفلة لأن الدنيا لا شيء والزهد في لا شيء غفلة. وقال بعضهم: لما رأوا حقارة الدنيا زهدوا في زهدهم في الدنيا لها أنها عندهم، وعندى أن الزهد في الزهد غير هذا وإنما الزهد في الزهد بالخروج من الاختيار في الزهد، لأن الزاهد اختار الزهد وأرادته وإرادته تستند إلى علمه وعلمه قاصر، فإذا أقيم في مقام ترك الإرادة وانسلخ من اختياره كاشفه الله تعالى بمراده فيتترك الدنيا بمراد الحق لا بمراد نفسه فيكون زهده بالله تعالى، حينئذ أن يعلم أن مراد الله منه التايس بشيء من الدنيا، فما يدخل بالله في شيء من الدنيا إلا يتقص عليه زهده فيكون دخوله في الشيء من الدنيا بالله وبإذن منه زهدا في الدنيا، والزهد أسمى عنده وجود الدنيا وعدمها إن تركها تركها بالله وإن أخذها أخذها بالله وهذا هو الزهد في الزهد، وقد رأينا من العارفين من أقيم في هذا المقام، انظره. وفيه: وسئل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عن الزهد فقال: هو أن لا تهالي بمن أكل الدنيا مؤمن أو كافر، وسئل الشبلي عن الزهد فقال: ويلكم أى مقدار يحتاج بعوضة فإذا صح زهد العهد صح توكله أيضا لأن صدق توكله مكنه من زهده في الموجود، فمن استقام في القربة وزهد في الدنيا وحقق هذين المقامين استوفى سائر المقامات، انظره (بقلب وقالب) بكسر اللام وفتحها جسم الإنسان وجسده. وفي [جص] إذا أراد الله بعبد خيرا فتح له قفل قلبه وجعل فيه اليقين والصدق، وجعل قلبه واعيا لما ملك فيه، وجعل قلبه سليما ولسانه صادقا وخليقته مستقيمة، وجعل أذنه سمعية وحينه بصيرة اه. وفي [عف] قال يحيى بن معاذ الرازى: انقلب قلبان قلب قد احتشى بأشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من أمور الطاعة لم يدر صاحبه ما يصنع من شغل قلبه بالدنيا، وقلب قد احتشى بأحوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدر صاحبه ما يصنع للذهاب قلبه في الآخرة. وفيه: فقلوب الصوفية واعية لأنهم زهدوا في الدنيا بعد أن أحكموا أساس التقوى، فبالتقوى زكت نفوسهم وبالزهد صفت قلوبهم، فلما أهدموا شواغل الدنيا بتحقيق الزهد انفتحت مسام بواطنهم وسمعت أذان قلوبهم وأعانهم على ذلك زهدهم في الدنيا، انظره (وما قدر الرحمن) سبعانه لك في الأزل (بأق سرعة) ومالا فلا. وروى «خير ما أعطى الرجل الرضى بما قسم الله له» وفي [جص] اطلبوا الحوائج بعزة الأنفس فإن الأمور تجري بالمقادير، وفيه: إن الله تعالى يعطى الدنيا على نية الآخرة وأبى أن يعطى الآخرة على نية الدنيا، وفيه: إن الله تعالى يقول يا ابن آدم تفرغ لعبادتي أملأ صدرك غنى وإلا تفعل ملأت يدك شغلا ولم أسد فقرك. وفي الحنفى: وفي الحديث القدسي «ابن آدم خلقتك لنفسى - أى لعبادتي - وخلقت كل شيء لك فبحق لا تشغل بما خلقتك لك عما خلقتك له» وفي رواية «خلقتك فلا تلعب وتكفلك لك برزقك فلا تععب» اه. قال تعالى - أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا - الآية، وقال - وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسلك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى - ورحم الله من قال.

الرزق يأتي وإن لم يسع صاحبه  
وفي القناعة كمنز لا تضاد له  
وكل ما يملك الإنسان مسلوب

قال رحمه الله:

(وكن حليس بيت واعتزل صائر الورى  
ولا تسقط حديث أبناء غفلة)



(وكن جلس بيت) الحلاس بالكسر كساء على ظهر البعير تحت البرذعة ويهبط في البيت تحت حرم الثياب ، انظر [س] . وفي [خل] والرجل الصالح في هذا الزمان في الغالب إنما شعاره لزوم بيته لقوله عليه الصلاة والسلام «كن حلسا من أحلاس بيتك» اه : وفيه : لما ذكر عليه الصلاة والسلام الفتن قال بعضهم ما تأمرني به يا رسول الله إذا أدركني ذلك الزمان؟ فقال عليه الصلاة والسلام «كن حلسا من أحلاس بيتك» يعني أن يتخذ بيته كأنه ثوبه الذي يستتر به عورته فيلزمه ولا يفارقه إذا عمت الفتن وكثرت ، وهذا موجود مشاهد لأن مواضع العبادات رجعت للعادات ، بل بعض العبادات قد صارت اليوم وسائل للدخول في الدنيا وأكلها ، وبعضهم يفعلها للرياء والسمعة في الغالب فإذا كان الأمر كذلك فالهروب من مواضع العبادات المشتملة اليوم على هذه المفاصل العديدة إلى قعود الإنسان في بيته أسلم له بل أوجب عليه إن قدر ، انظره . وروى «السلامة من الفتنة لزوم البيت» وفي أمره صلى الله عليه وسلم بالإقامة في البيوت رفيق عظيم ورحمة شاملة لأمته ببركته صلى الله عليه وسلم ، ونال عليه الصلاة والسلام «نعم الصوامع بيوت أمتي» وكان بعضهم يقول : إذا رأيت الفساد قد كثر في موضوع وعلا أمره فلا تخرج فرارا منه واعتزل ما قدرت عليه ، إذ قد تخرج منه فوجدت غيره أكثر منه فسادا ومناكر وبذعا واستعن بالله ، وفيه : وأقل من معرفة الناس فإنه ليس يأتيك ما تكره إلا من تعرف فإن كان لا يأتيك ما تكره إلا من قبلهم فكلموا قلوا كان خيرا ، وفيه : خمس يؤمك غمها في الدنيا وهي في الآخرة أشد إيلا ما إلا أن ينالك عفو الله عز وجل فاستقل منها أو استكثر المزاح وكثرة الكلام والتعرف بالناس وإفشاء سرك إليهم والشكوى بحالك إلى الخلق ، ثم قال : واحسم التعارف البتة وافتقر إلى الله في حوائجك فإنه لا يضيعك إن شاء الله فإنه ليس زمان صحبة ولا مصادقة وإنما هو زمان الوحشة والغربة والفرار من الناس بقدر ما أمكن ، وقال : إذا رأيت إنسانا ولم تلمزك الضرورة إليه ففر منه فرارك من الأسد أو أشد ، وإن قدر اجتماعك معه مفاجأة فاقصر في الكلام معه واعتذر له بشغل واركه بسلام اه (واعتزل سائر الوري) لسلامتهم من شرك وإذا ينك إلا من لا بد منه لأخذ العلم أو إصلاح الحال ، ورحم الله من قال :

لقاء الناس ليس يفيد شيئا      سوى المذهبان من قيل وقال  
أقل من لقاء الناس إلا      لأخذ العلم أو إصلاح حال

وعن جعفر الصادق رضي الله عنه أنه قال لبعض إخوانه : أقل من معرفة الناس وأتكر من عرفت منهم ، وإن كان لك مائة صديق فاطرح منهم تسعة وتسعين وكن من الواحد على حذر ، ورحم الله من قال :

إياك أن تصطفى ممن ترى أحدا      ولا تثق بأمري في حالة أبدا  
ومني قال :      هدوك من صديقك مستفاد      فلا تستكثر من أصحاب  
فإن الداء أكثر ما نراه      يكون من الطعام أو الشراب  
ومن قال :      فمن يثق الإنسان فيها يقوله      ومن أين للحر الكريم صحاب  
وقد صار هذا الناس إلا أقلهم      ذئابا على أجسادهم ثياب

وفي [عف] وكل مبتدئ لا يحكم أساس بدايته بمهاجرة الآلاف والأصدقاء والمعارف ويتمسك بالوحدة لاستقرار بدايته ، وقد قيل : من قلة الصديق كثرة الخلقاء وأبلغ ماله لزوم الصمت ، وأن لا يطرق سمعه



كلام الناس فإن باطنه يتغير ويتأثر بالأقوال المختلفة ، ثم قال : وبواطن أهل الابتداء كالشمع <sup>(١)</sup> تقبل كل نقش ، وربما استنصر المهتدي بمجرد النظر إلى الناس ، ويستنصر بفضول النظر أيضا وفضول المشي فيغمس الأشياء كلها على الضرورة فينظر ضرورة ، حتى لو مشى في بعض الطريق يجتهد أن يكون نظره إلى الطريق الذي يسلكه لا يلتفت يمينه ويساره ، ثم يبقى موضع نظر الناس إليه وإحساسهم منه بالرهابة والاحترار فإن علم الناس منه بذلك أضرب عليه من فعله ولا يستحق فضول المشي ، فإن كل شيء من قول وفعل ونظر وسماح خرج من حد الضرورة جر إلى الفضول ثم يجر إلى تضييع الأصول . قال سفيان : إنما حرموا الوصول بتضييع الأصول ، فكل من لا يتمسك بالضرورة في القول والفعل لا يقدر أن يقف على قدر الحاجة من الطعام والشراب والنوم ، ومتى تعدى الضرورة تداعت عزائم قلبه وانحلت شيئا بعد شيء . قال سهل بن عبد الله : من لم يعبد الله اختيارا يعبد الخلق اضطرابا ، ويفتح على العبد أبواب الرخص والانساع ويهلك مع الهالكين ، ولا ينبغي للمبتدئ أن يعرف أحدا من أرباب الدنيا فإن معرفته له سم قاتل . وقد ورد : الدنيا مغوضة الله فمن تمسك بحبل منها قاده إلى النار ، وما حبل من حبالها إلا كآبائها والظالمين لها والمحبين فمن عرفهم انجذب إليها شاء أو أبى ، أنظره . وفيه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعاب الجبال ومواقع القطير يفر بدينه عن الفتن » قال الله تعالى لإخبارا عن خليله - وأعتزلكم وماتدعون من دون الله وأدعو ربى - استظهر بالعزلة على قومه . قبل العزلة نوعان : فريضة ، وفضيلة . فالفريضة : العزلة عن الشر وأهله ، والفضيلة : عزلة الفضول وأهله ، ويجوز أن يقال الخلوة غير العزلة فالخلوة من الأغيار والعزلة من النفس وماتدعو إليه وما يشغل عن الله ، فالخلوة كثيرة الوجود والعزلة قليلة الوجود . قال أبو بكر الوراق : ما ظهرت الفتنة إلا بالخلطة من لدن آدم عليه السلام إلى يومنا هذا ، وما سلم إلا من جانب الخلطة . وقيل : السلامة عشرة أجزاء تسعة في الصمت وواحد في العزلة ، ثم قال : عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم : « ليأتين على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شاق إلى شاق ومن جمر إلى جمر كالثعلب الذي يروغ ، وفي رواية : كطائر بأفراخه أو كثعلب بأشباهه ، قالوا منى ذلك يا رسول الله قال : إذا لم تنل المعيشة إلا بمعاصي الله ، فإذا كان ذلك الزمان حلت العزوة . قالوا وكيف يا رسول الله وقد أمرتنا بالتزوج ؟ قال إذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبويه ، فإن لم يكن له أبوان فعلى يد زوجته وولده ، فإن لم يكن له زوجة ولا ولد فعلى يد قرابته . قالوا وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال يعبرونه بضيق المعيشة فيتكاف مالا يطيق حتى يورده موارد الهلكة » أنظره . ورحم الله من قال :

وما ضرتني إلا الذين عرفتهم جزى الله بالإحسان من لست أعرف

وفيه : قال محمد بن الحنفية رحمه الله : ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بدا حتى يجعل الله له منه فرجا . وكان بشر بن الحارث يقول : إذا قصر العبد في طاعة الله سلبه الله تعالى من يؤلهه فالأنيس يبيته الله للصادقين رفقا من الله تعالى وثوابا للعبد معجلا ، والأنيس قد يكون مفيدا



كالمشايخ وقد يكون مستفيدا كالمريد ، فصحيح الخلوة والعزلة لا يترك من غير أنيس ، فإن كان قاصرا يؤنس الله بمن يتمم حاله به ، وإن كان غير قاصر يقيض الله تعالى له من يؤنس من المريدين ، وهذا الأنس ليس فيه ميل بالوصف الأعم بل هو بالله ومن الله وفي الله ، أنظره . وفيه : عن علي بن سهل : الأنس بالله أن تستوحش من الخلق إلا من أهل ولاية الله فإن الأنس بأهل ولاية الله هو الأنس بالله . وقد نبه القائل نظما على حقيقة جامعة لمعانى الصحبة والخلوة وفائدتهما وما يحذر فيهما بقوله :

وحدة الإنسان خير من جليس السوء هنده  
وجليس الخير خير من قعود المرء وحده

( ولا تستطع حديث أبناء غفلة ) فتكون منهم قال تعالى - ولا تكن من الغافلين - ولا سيما في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله - الآية ، فقلما تجد جماعة يجتمعون فيتذاكرون في العلوم النافعة والحكم والمواعظ وأحوال السلف الصالح ، بل أكثر حديثهم الغيبة والنميمة والتناق والمناق ومدح أنفسهم وجلساتهم بما ليس فيهم ، وذكر أحوال الدنيا والبحث عن أخبار أهلها والتفحص عما لا يلزمهم ولا يعينهم في دينهم بل شغلهم فيما يضرهم ويردبهم عاجلا وآجلا وهذا ديدن وشذونة أبناء الزمان إلا من حصمه الله وقليل ما هم ، ولهذا قال بعض الإخوان رحمه الله ورضي عنه في قصيدة كتبها لبعض أحبائه :

واعمر مجالس بالأذكار والآثر وبمواظع أهل الله والحكم

اللهم إنا نسألك العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة آمين . قال رحمه الله :

( وَغَضَّ عَنْ الْعَوْرَاتِ مِنْهُمْ أَعْيُنًا وَعَنْهَا تَفَافَلُ وَالْعَيُوبِ وَزَلَّةٌ )

( وغض ) بضم معجمة أمر من غض طرفه كرد خفضه واحتمل المكروه ( عن العورات ) الحسية والمعنوية ( منهم ) أى من الإخوان قال تعالى - إنما المؤمنون إخوة - ( أعينا ) قال تعالى - قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم - الآية . وفي [ جص ] « من رأى عورة فسترها كان كمن أحيام مودة من قبرها » وفيه : « من ستر عن مسلم عورة فكأنما أحيام ميتا » وفيه : « من ستر أخاه المسلم في الدنيا فلم يفضحه ستره الله يوم القيامة » ورحم الله من قال :

ومن لم يغض عينه عن صديقه وعن بعض ما فيه يمت وهو عاتب

ون [ جه ] وتجنبوا البحث عن عورات المسلمين فإن تتبع ذلك فضح الله هورته وهتك عورة بنيته من بعده اه .

[ وحكى ] أن بعض الأولياء نام ذات يوم فرأى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له : يا فلان قم من منامك فساغر إلى بلدة كذا فاسأل بها عن فلان المداوى فأقرته منى السلام وقل له أنت رفيق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة ، فلما استيقظ سافر إليه فوجده لم يعمل خيرا في نهاره فأعلمه بذلك وسأله عن عمله فقال له تزوجت بامرأة فلما دخلت بها ولدت عندي ولدا من أول ليلة فسترت عليها ولم أفضحها ، وأخذت الولد فجئت به للجامع وجلست أنتظر الناس فلما حضر الصلاة الصبح تسارعوا إلى أخذ الولد فحلفت بالطلاق ما يأخذ إلا أنا فأخذته ورددته إلى أمه فربته وسترته عليها . وفي الحديث



« إن الله تعالى ستر يحب السر » وفي آخر « إن الله تعالى يدني المؤمن فيضع عليه كنفه ويستره من الناس ويقرره بذنوبه فيقول : أتعرف ذنبك كذا أتعرف ذنب كذا ؟ فيقول نعم أي رب ، حتى إذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه أنه قد هلك قال : فلاني قد صترتها عليك في الدنيا ، أنا أغفرها لك اليوم ، ثم يعطى كتاب حسناته يمينته ، وأما الكافر والمنافق فيقول الأشهداء - هؤلاء الذين كذبوا على ربهم - ألا لعنة الله على الظالمين - الآية (وعنها تغافل والعيوب ) أي وتغافل عن عوراتهم وعن عيوبهم الحسية والمعنوية . وفي [جص] إذا أردت أن تذكر عيوب غيرك فاذكر عيوب نفسك . وفي [عف] قيل كان لبعضهم زوجة وكان يعلم منها ما يكره فكان يقال له استخبارا عن حالها فيقول لا ينبغي للرجل أن يقول في أهله إلا خيرا ، ففارقها وطلقها فاستخبر عن ذلك فقال امرأة بعدت عني وليست مني في شيء كيف أذكرها ، وهذا من التخلق بأخلاق الله تعالى إنه سبحانه يظهر الجميل ويستر القبيح اه ( و ) تغافل عن ( زلة ) أي عن زلاتهم وعثراتهم ومساوئهم ، ورحم الله من قال :

تغافل من الإخوان عن كل زلة وإياك والتمصير في زلة الأخ

وروى الترمذي « يامعشر من أسلم بلسانه ولم يفيض الإيمان إلى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإن من تتبع عورة أخيه المسلم تتبع الله عز وجل عورته ، ومن تتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله » وروى الطبراني « لا يرى مؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه إلا أدخله الله بها الجنة » فاستر يا أخى إخوانك إن أردت أن تخرج من الدنيا مستورا فالجزء من جنس العمل . وفي [عم] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نطلق أبصارنا في عيوب الناس ولا نسأل قط عن تحقيق ما سمعناه في حقهم من التهم ونحفظ أسما عنا وأبصارنا عن مثل ذلك ، فمن شق حبيب الناس شقوا جيوبه ، ومن كان عليه دين قديم قضاه لا محالة . وكان الحسن البصري يقول : والله لقد أدركنا أقواما كانت عيوبهم مستورة فبحثوا عن عيوب الناس فأحدث الله لهم عيوباً . قال : ولقد عايرت مرة رجلا بذنب فلمحتني ذلك الذنب بعد خمس عشرة سنة ، انظره . [ وروى ] من غير أخاه بذنب لم يمت حتى يعمله اه . قال رحمه الله :

( تَصَدَّقْ لِوَجْهِ اللَّهِ زُرْ قَبْرَ مُسْلِمٍ وَلَا تَحْسَبْنِ إِلَّا بِقِيَمَةِ الْمَشِيئَةِ )

( تصدق لوجه الله ) تعالى لا لغرض فاسد من جلب نفع أو دفع ضرر قال تعالى - وما لأحد عنده من نعمة تجزي إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى - . وقال - إن تهلوا الصدقات فتحما هي وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم - الآية . وفي [جص] « إن الله تعالى يعجب من سائل يسأل غير الجنة ، ومن معطى لغير الله ، ومن متعوذ يتعوذ من غير النار » ( زر ) لله ( قبر ) أخ ( مسلم ) فإن زيارة القبور من أعظم الدوا للقلب القاسي فإنها تذكر الموت والآخرة ، وذلك يحمل على قصر الأمل والزهد في الدنيا وترك الرغبة فيها ، ولا شيء أنفع للقلوب القاسية من زيارة القبور . وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب [التهور] عن سيدنا عمر رضي الله عنه أنه مر بالبقيع فقال : السلام عليكم يا أهل القبور أخبر ما عندنا أن نساءكم قد تزوجن ودياركم قد سكنت وأموالكم قد فرقت ، فأجابته هاتف : يا عمر بن الخطاب أخبر ما عندنا أن ما قدمناه فقد وجدناه ، وما أنفقناه فقد ربحناه . وما أخلفناه فقد خسرناه . وأخرج البيهقي أيضا عن بعضهم قال : دخلنا مقابر المدينة مع علي رضي الله عنه فنادى : يا أهل القبور السلام عليكم ورحمة الله



نخبرونا بأخباركم أم تريدون أن نخبركم ؟ قال : فسمعنا صوتنا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا أئمة المؤمنين ، خبرنا بما كان بعدنا ، فقال على رضى الله عنه : أما أزواجكم فقد تزوجت ، وأما أموالكم فقد قسمت ، وأما الأولاد فقد حشروا في زمرة البئاسى ، والبناء الذى شيدتموه فقد سكنه أهداؤكم ، فهذه أخبار ما عندنا فما أخبار ما عندكم ؟ فأجابته ميت : قد تحرقت الأكفان وانتثرت الشعور ونقطعت الجلود وسالت الأحداق على الخلدود وسالت المناخر بالقيح والصدید ، ما قدمناه وجدناه وما خلفناه خسرناه ونحن مرتنون بالأعمال اه . فعلى أصحاب القلوب القاصية أن يعالجوها بأربعة أشياء . الأول : الإقلاع عما هم عليه بحضور مجالس الذكر والوعظ والعلم والتذكير والتخويف والترغيب والترهيب وأخبار الصالحين . والثانى : ذكر الموت فإنه هاذم اللذات ومفرق الجماعات وميمم البنين . والثالث : مشاهدة المحتضرين . والرابع : زيارة القبور ، فإذا تأمل الزائر حال من مضى من إخوانه وكيف انتطح عنهم الأهل والأحباب ، وكيف انقطعت آمالهم ولم تنفعهم أموالهم ومحا التراب نحاس وجوهرهم وترمل من بعدهم نساؤهم وتيتمت أبنائهم ، وإن حاله سيؤول إلى حالهم ومآله كآلهم أقبل على الله ورق قلبه وخشع ، انظر العزيزى ( ولا تحلفن ) يمينا ( إلا بغير المشيئة ) أى إلا إذا قلت إن شاء الله بقصد حلها خوفا من الحنث ، وسيأتى ما فى ذلك إن شاء الله تعالى . قال رحمه الله :

( وَعَظَّمَ ذَوَى عِلْمٍ وَأَحْسَنَ إِلَيْهِمْ وَبِالمُصْطَفَى فَاتَّخَمَ بِأَحْسَنِ أُسْوَةٍ )

(وعظم ذوى علم) وهمل لأنهم رضى الله عنهم ورثة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وسيأتى عن [ هب ] أن تعظيم العلماء يزيد فى الإيمان ، جعلنا الله ممن يظلمهم ويبجلهم ويحسن إليهم حسنا ومعنى آمين ( وأحسن إليهم ) بقدر الطلاقة والإمكان . وفى [ عف ] عن عبادة بن الصامت قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ليس منامن لم يجل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا حقه » فاحترام العلماء توفيق وهداية ، وإهمال ذلك خذلان وعقوق اه . فالعلماء رضى الله عنهم رحمة لنا ومغفرة لذنوبنا . وروى أن سيدنا عمر رضى الله عنه قال : إن الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تامة ، فإذا سمع العالم خاف واسترجع من ذنوبه فانصرف إلى منزله وليس عليه ذنب . وروى أن الله تعالى يطاع إلى مجلس عالم فيقول « ملائكتى وسكان مساواتى انظروا إلى عبادى قد اجتمعوا إلى عبد من عبادى يتلو عليهم آياتى ويدكرهم آلاى ، أشهدكم أنى قد غفرت لهم » - ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل فى قلوبنا غسلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم - ( وبالمصطفى ) صلى الله عليه وعلى آله وسلم ( فاتخمت ) الخصال التى يزيد بها الإيمان وفى محبة الرحمن ( بأحسن أسوة ) بكسر الحمة وضمها أى اقتداء قال تعالى - لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة - وقال - قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم - رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين - والله تعالى أعلم وأحكم .

[ فصل فى أسباب إحباط الأعمال وسوء الخاتمة والعباد بالله تعالى ]

اعلم أن المحبطات منها ما يتعدى إلى غيره ومنها ما لا يتعدى . قال سيدنا أبو الفيض رضى الله عنه وعذابه آمين فى جواب بعض - ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله - الآية مانعه : كفى [ جه وجمع ] فمن وقع فى ذنب وجاء إليه صلى الله عليه وسلم مستغفرا وتائب وجد الله غفورا رحما ، ولا تبيان له



صلى الله عليه وسلم بعد موته كحياته، وقبول التوبة والعمل من كل مؤمن مقطوع بهما إن صدر كل منهما على القانون الشرعى ظاهر أو باطنا، وسلمت من عوارض الإبطال منها ما يكون في ذات الفعل نفسه، ومنها ما يكون خارجا عن الفعل، فالق هو من ذات الفعل، هي الرياء والتصنع لجلب غرض من الخلق جلبا أو دفعا، والعجب هو عدم شهود المنة، وهذا الأخير خاصة الخاصة فقط. وعوارض الإبطال الخارجة عن الفعل: كثرة صلاة العصر حتى غربت الشمس من غير حذر كالنسيان والنوم، وكثافة المؤمن المحصن ورميه له بالزنى، وكأكله أجره الأجير بعد وفاء عمله: وكنتمه أكل الحرام ولم يقب منه، وكالردة والعياذ بالله، وكذلك سب الصحابة رضوان الله عليهم كما ذكر في الحديث: أنه لا يقبل منه صرفا ولا عدلا، فكل ما كان من المحبطات في ذات العمل يحبط العمل الذي وقعت فيه لا تعدى لغيره، والمحبطات الخارجة عن الفعل هي التي تحبط كل عمل تقدمها اه. وزاد في [ جمع ] وكذلك سب أهل بيته لأنه يؤذيه صلى الله عليه وسلم ومن آذاه ملعون في كتاب الله فمن باب أخرى إذهاب حسناته، انظره. قال تعالى: إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا. وفي [ حصص ] ستة أشياء تحبط الأعمال: الاشتغال بعيوب الخلق وقسوة القلب، وحجب الدنيا وقلة الحياء، وطول الأمل، وظالم لا ينتهى اه. [ فائدة ] مثل سيدنا أبو الفيض رضى الله عنه وهنا به أمين عن أهدى له ثواب عمل ثم ارتكب شيئا من محبطات الأعمال أتخط له تلك الهبة أم لا؟ فقال لا تحبط الهبة للموهوب إذا ارتكب شيئا من محبطات الأعمال غير الشرك بالله، لأن الهبة ليست من أعماله إنما تحبط إذا حبط عمل الواهب له، انظر [ د ] قال رحمه الله:

(وَلَا تُحْبَطُوا الْأَعْمَالُ بِالْعَجَبِ وَالرِّيَاءِ وَتَحْوِ التَّصَنُّعِ ابْتِغَاءَ لِسْمَةِ)

(ولا تحبطوا) من الإحباط وهو الإبطال (الأعمال) جمع عمل قال تعالى: ولا تبطلوا أعمالكم. وقال - يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى - الآية (بالعجب) بالضم كقفل الزهو والكبر وأما بالفتح كفلس، فأصل الذنب وآخر كل شيء. وفي [ حصص ] إن العجب ليحبط عمل سبعين سنة. قال العزيزي: وهو نظر الإنسان إلى نفسه بعين الاستحسان وإلى غيره بعين الاحتقار اه. وفي [ جه ] واحذر من العجب جهدا فإنه يفسد العمل، وفيه: وسألته رضى الله عنه عن حقيقة العجب فأجاب رضى الله عنه بقوله: هو استعظام العمل ونسيان منة الله عليه، وحقيقة الرياء هو العمل لأجل الناس لرجاء نفع منهم حمى أو معنوى أو لدفع ضرر أو خوف منهم، وحقيقة العمل هو مطابقة أمر الله ظاهرا وباطنا من حيث ما هو هو. ونية التوجه إلى الله بامتنال أمره: والذي يعمل لله متوجها إليه راجيا منه الثواب على عمله فهذا محل تدافع فيه الرجال، فمن قائل بإبطاله ولا ثواب له ومن قائل بصحته وحمية ثوابه، ومن قائل بإبطال العمل حتى يرجو الثواب عايه، والتحقيق في هذا أن العمل لله تعالى خالصا للثواب ولا للطمع هو الأفضل وإلا على دليله قوله سبحانه وتعالى ما حكي عنه في الزبور. ويقول: إن أود الأوداء<sup>(١)</sup> من عبدي لغير نوال لكن ليغطي الربوبية حقها. وحكى عنه في بعض الكتب المنزلة يقول فيها: ومن أظلم ممن عبدي بلخنة أولئار لو لم أخاق جنة ولا ناراً ألم أكن أهلا لأن أعبد، وإن كان لطمع ورجاء الثواب فالعمل صحيح مقبول مثاب عليه اه. والعجب منهي عنه كتابا وسنة قال تعالى: ويوم نحين إذ أعجبتمكم كثيرتم



فلم تغن عنكم شيئا - وقال صلى الله عليه وسلم : ثلاث مهلكات : شح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه . وقال ابن مسعود : الهلاك في اثنتين : القنوط ، والعجب . وقال مطرف : لأن آيت قائما وأصبح نادما أحب إلى من أن آيت قائما وأصبح معجبا . وقال صلى الله عليه وسلم : أولم تذهبوا لحشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب للمعجب . فجعل صلى الله عليه وسلم العجب أكبر الذنوب ، انظر [حى] . وفى [خل] فأول ما يتقى المرء الرياء والعجب والشهرة والكبر لأنه سم قاتل ، أدنى الأشياء منه يحبط الأعمال كلها ، وقد يخفى في بعض الأحوال لأنه أخفى من ديب الخمل كما ورد ، انظره ( والرياء ) قصره للوزن من راءه مراعاة ورتاء أراه على خلاف ما هو فيه ، وأصله طلب المنزلة في قلوب الناس بإبرائهم نخصال الخير والبر وهو حرام كتابا وسنة وصاحبه ممقوت عند الله ، وقد شهدت لذلك الآيات والأخبار والآثار منها قوله تعالى - فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراعون - ومنها قوله صلى الله عليه وسلم « من راعى راءى الله به ومن سمع سمع الله به » وقوله صلى الله عليه وسلم « لا يقبل الله عز وجل عملا فيه مثقال ذرة من رياء » وقوله صلى الله عليه وسلم « إن المرأتى ينادى عليه يوم القيامة يا فاجر يا غادر يا مرأتى ضل عملك وحبط أجرك اذهب فخذ أجرك ممن كنت تعمل له » وقوله صلى الله عليه وسلم « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال الرياء ، يقول الله عز وجل يوم القيامة إذا جازى العباد بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم تراعون في الدنيا انظروا هل تجدون عندهم الجزاء » وقوله صلى الله عليه وسلم حين سأله رجل « فم النجاة يا رسول الله ؟ أن لا يعمل العبد بطاعة الله يريد بها الناس » وقال سيدنا على رضى عنه : للمرأتى ثلاث علامات : يكسل إذا كان وحده ، وينشط إذا كان في الناس ، ويزيد في العمل إذا أتى عليه وينقص إذا ذم ، انظر [حى] . وفيه : قال صلى الله عليه وسلم « اللهم اجعل سرى رقى خيرا من علانيتى وأبدل علانيتى صالحا » وقال يزيد بن الحارث : إذا استوت سريرة العبد وعلانيته فذلك النصف ، وإن كانت سريرته أفضل من علانيته فذلك الفضل ، وإن كانت علانيته أفضل من سريرته فذلك الجور . وأنشدوا :

إذا السر والإعلان في المؤمن استوى      فقد عز في الدارين وامتنوجب الثنا  
فإن خالف الإعلان سرا قاله      على سعيه فضل سوى الكد والعنا  
فسا خالص الدينار في السوق نافعا      ومغشوشه المردود لا يقتضى المنا

وقال عبد الله بن الغافر : إذا وافقت سريرة المؤمن علانيته باهى الله به الملائكة يقول : هذا عبيدى حقا ، انظره . وروى : « إن من راعى بعمله ساعة يحبط عمله والذي كان قبله » . وفى [جص] « إن الله حرم الجنة على كل مرء ، وفيه : من أحسن الصلاة حيث يراه الناس ثم أساءها حيث يخلو فذلك استهانة استهان بهاربه » اه . وذلك من علامة الرياء والعياذ بالله ، وفيه : « إن العبد إذا صلى في العافية فأحسن وصلى في السر فأحسن قال الله تعالى هذا عبيدى حقا » . وفى الحكم : استشرافك أن يعلم الخلق بخصوصيتك دليل على عدم صدقتك في عبوديتك ، غيب نظر الخلق إليك بنظر الحق إليك وغيب عن إقبالهم عليك بشهود إقباله عليك ، انظره . قال بعض العارفين : من أحب أن يطلع الناس على عمله فهو مرء ، ومن أحب أن يطلع الناس على حاله فهو كذاب ، فعلى العبد إخفاء حاله جهده وأن يبلغ في كتابه أقصى ما عنده اه . اللهم ملكنا أنفسنا ولا تسلطها علينا ولا تكلنا إليها طرفه عين . اللهم



اغسنا في دائرة فضلك ورضاك وفي فضل ورضى رسولك الشفيع المشفع مبدنا محمد صلى الله عليه  
وعلى آله وسلم :

إن لم يكن في معادى آخدا بينى      فضلا وإلا فقل بإزالة القدم  
حاشاه أن يحرم الراجي مكارمه      أو يرجع الجار عنه غير محترم  
يا أكرم الرسل مالى من ألود به      سواك عند حلول الحوادث العمم  
ولن يضيق رسول الله جاهدك بى      إذا الكريم تجلى باسم منتقم

وفى [ ثيق ] أخذ علينا اليهود أن نجاهد نفوسنا حتى يكون سرنا وعلايتنا سواء ولا نساخها قط  
في عدم استواء ذلك ، كل ذلك خروج من صفة التفائق ، ومن أن نستخفى من الناس ولا نستخفى من الله .  
ومن وصية الخضر عليه السلام للسيد عمر بن عبد العزيز : إياك أن تكون وليا لله في العلانية وعدوا له  
في السر ، فاعلم ذلك واعمل عليه والله يتولى هداك اه . وفى [ هب ] أخبرنا كيف يكون عملنا من صدقة  
وغيرها خالصا لوجه الله تعالى ؟ فقال رضى الله عنه : كل ما عملته بقصد الأجور والحسنات فهو عمل  
لغير الله تعالى ، ولا بد أن يعرض فيه الوسواس فتقول فى نفسك إذا تصدقت بالقصد السابق لعل  
المتصدق عليه ليس أهلا للصدقة وإن كان أهلا فلعل هناك من هو أولى وأحق بها منه وأقرب إلى الله  
تعالى فى قبولها ، وقد فاتنى إلى أن تحتم وسواسك بقولك وهل قبلها الله منى أم لا ؟ وكل عمل دخله  
الوسواس فلا نصيب فيه لله تعالى ، إذ الوسواس من الشيطان والشيطان لا يقدر على القرب من العمل  
الذى هو لله سبحانه وتعالى ، فقال السائل ياسيدى وإذا تصدقت لا بقصد الأجور والحسنات ولكن  
بقصد القرب من الله تعالى فهل يضر ذلك أم لا ؟ فقال رضى الله عنه : نعم يضر ، وقصد القرب علة  
من العمل والعمل لأجله إنما صدر لغرض من الأغراض . قال : وإنما معنى العمل لله خالصا عند أهله  
هو أن يعلموا ما ربهم عليه من أوصاف الجلال والكمال والكبرياء والعظمة وما له عليهم من النعم  
التي لا تعد ولا تحصى فيرونه أهلا لأن يخضع له ومستحقا لأن يخشع منه ، ولا يخطر ببالهم حظ من  
حفظ نفوسهم قط فضلا عن أن يكون عملهم لأجله . بل يرون أنهم لو عبدوا ربهم أبدا وأطاعوه  
سرمدا بأشقى عبادة تصورا وأثقل تكليف يفرض مع تطاول الأعمال واستمراره عليه ما دامت الأعصار  
أقاموا بشيء من الحق الواجب للرب سبحانه على المريدين ، وإنما يتصور من العبد أن يعمل لحفظ  
نفسه أن لو فرغ من القيام بحقوق ربه وإذا لم يستطع أبدا أن يوفى بواحد منها فكيف يطمع أن يوفى  
بها كلها أم كيف يطمع أن يتفرغ للعمل لحفظ نفسه . ثم قال رضى الله عنه : إذا تأملت ما قلناه  
علمت أن العمل للأجور قاطع عن الله تعالى وعن القيام بحقوقه ولهذا كان لا يزيد صاحبه إلا بعدا من  
الله عز وجل . قال : وإذا عبدت الله تعالى لكونه أهلا لذلك لم يمكن أن يدخل عبادتك وسواس أبدا ،  
فقلت ياسيدى فإذا كان المتصدق يرى حين إخراج الصدقة أن المال لله لاله وذاته هي لله لا له وذات  
المسكين المتصدق عليه لله فهو يرى أن الكل لله فيخرج صدقته على هذه النية ولا يرى لنفسه شيئا أصلا  
فكيف تكون صدقة من هذه صفة ؟ فقال رضى الله عنه : من أحسن ما يكون ، انظرة . وفيه :  
وعبادة العارفين بالله تعالى إنما هي لأجل وجوده الكريم وذاته الرفيعة فيفعلونها لإجلاله وتعظيمه ومهابة  
وتوقيرا ويعلمون أنهم لو عبدوا طول عمرهم ونطحوا الصخور بحباهم دائما سرمدا ما وفرا بشيء



من حقوق الربوبية فكيف يطلبون لأنفسهم أجورا لأنه لا يطلب الأجر إلا من رأى أنه قام بالحق وأدى الواجب ، وهم رضى الله عنهم يرون أنفسهم مقصرين ما قاموا الله بشيء منع أنهم يشاهدون الفعل الصادر منهم إنما هو منه تعالى لا منهم فكيف يطلبون الأجر على ما فعله غيرهم ، انظره . قال تعالى - والله خلقكم وما تعملون - وفى [ جه ] ومن كلامه رضى الله عنه قال : شرك الأغراض هو أحد الأقسام الستة ، والمراد به عند أهل الشريعة هو عمل أعمال البر لغير الله بل لأجل نيل محمدة من الخلق أو تحصيل غرض من قبلهم أو دفع مضرة منهم أو اتقاء مذمة أو العمل لأجل نيل القصور والخورى الجنة مجردا وخلوه عن امتثال أمره ، وأما إذا نوى بعبادته وعمله وجه الله تعالى وامتثال أمره وأداء حق ربوبيته والتقرب إليه وعبادته لأجله لشيء غيرها : ورجا مع ذلك من فضل الله عز وجل ما يهوى له من الخور والقصور وغيرها ، لا لأجل عبادته بل بمحض الفضل والكرم والتصديق بوعد الله عز وجل فذلك لأخرج فيه ولا قادح فى إخلاصه ، وإنما يذهب لإخلاصه إذا عمل لأجل نيلها خاليا عن إرادة وجه الله عز وجل وعن عبادته لأجله فهذا هو الذى يقال له هابى هواده وعمله محبط بغير خلاف بل وعليه الإثم زائدا على الإحباط ، وإن من هبى الله لأجله أو لإرادة وجهه أو ابتغاء مرضاته أو امتثال أمره أو توفية أمره بعبادته أو أداء لحق العبودية أو قياما بحقوق الربوبية أو تعظيما له أو إجلالا له أو محبة له أو حياء منه أن يراد تخلف عن أمره أو شوقا إليه أو شكرا لنعمه فهو مخلص حقا ولا يخالطه رياء حيث تجرد عن الأغراض التى تقدمت ، وإن من عبد الله عز وجل بجميع أنواع الإخلاص فهو المخلص الكامل ، ثم إن قارنه الرجاء لفضل الله عز وجل ورجا الخور والقصور ونعيم الجنة بمحض الفضل واعتقد أن الله عز وجل يهبه عندها لآبها فلا قادح فى إخلاصه عند أهل الشريعة ، وأما عند العارفين فذلك من شرك الأغراض . والإخلاص عندهم تجديد العبادة لوجه الله عز وجل وعبادته لأجله وإسقاط الرجاء من غيره أنفة منهم أن يلتفتوا إلى الأكوان بقلوبهم لحظة أو يعولوا عليها لحظة <sup>(١)</sup> ويحبون منها شيئا مع المحبوب الأكبر وهو الله عز وجل ، انظره ، وفى [ عم ] وروى ابن حبان فى خير صحبه الحاكم وغيرهما عن معاذ بن جبل مرفوعا « إن الله خلق سبعة أملاك قبل أن يخلق السموات والأرض : ثم خلق السموات فجعل فى كل سماء من السبعة ملكا بوابا عليها ، فتصعد الحفظة بعمل العبد من حين يصبح إلى حين يمسي له نور كنور الشمس حتى إذا صعدت به إلى السماء الدنيا ذكرته فكثرته ، فيقول ذلك الملك للحفظة : اضربوا بهذا العمل وجه صاحبه أنا صاحب الغيبة ، أمرنى ربى أن لا أدع عمل من يفتاب الناس بما ورنى إلى غيرى . قال : ثم تصعد الحفظة بالعمل الصالح من أعمال العبد حتى يبلغ به إلى السماء الثانية ، فيقول الملك الموكل بها : قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه إنه أراد بعمله هذا عرض الدنيا وكان يفتخر على الناس فى مجالسهم . قال : ثم تصعد الحفظة بعمل العبد من صدقة وصيام وقيام ليل بتهج نورا إلى السماء الثالثة ، فيقول الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه أنا ملك السكر أمرنى ربى أن لا أدع عمل من يتسكبر على الناس بعمله بما ورنى إلى غيرى . قال : ثم تصعد الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وحج وغير ذلك إلى السماء الرابعة ، فيقول لهم الملك الموكل بها : قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه إنه كان يشمت <sup>(٢)</sup> بالناس إذا أصابتهم مصيبة . قال : وتصعد

(١) لحظة كثرها . (٢) فتح تحية وميم من تحت كفرج ، وزنا ومعنى له .



الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وجهاد وغير ذلك من فعل الخيرات إلى السماء الخامسة فيقول لهم الملك الموكل بها : قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه أنا ملك الحسد أمرني ربي أن لا أدع عمل من يحسد الناس يجاوزني إلى غيري . قال : ثم تصعد الحفظة بعمل العبد إلى السماء السادسة كأنه العروسة المزفوفة إلى بعلها فيقول لهم الملك الموكل بها : قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه أنا ملك العجب أمرني ربي أن لا أدع عمل من يعمل ويعجب بعمله يجاوزني إلى غيري . قال ثم تصعد الحفظة بعمل العبد إلى دوى كدوى النحل وضوء كضوء الشمس إلى السماء السابعة . فيقول لهم الملك الموكل بها : قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه أمرني ربي أن لا أدع عمل من أراد غير وجهه أن يجاوزني إلى غيري ، فتقول الملائكة الذين يشيعونه وهم ثلاثة آلاف ملك : يارب ما علمنا عليه إلا خيرا ، فيقول الله عز وجل : أنتم الحفظة على عمل عبدي وأنا الرقيب على قلبه إنه أراد بعمله هذا رفعة عند الأمراء وذكرًا عند العلماء وصيتا في المدائن قال : ثم تصعد الحفظة بعمل العبد إلى مافوق السموات وتشيعه ملائكة الحجب حتى يقفوا به بين يدي الله عز وجل ، فيقول الله عز وجل : إنه أراد بعمله هذا غير وجهي فعليه لعنتي ، فتلعنه الملائكة كلهم ، انظروا - إنا لله وإنا إليه راجعون - ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . - ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين - ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا - آمين .

(و) لا تحبطوا الأعمال أيضا ( بنحو التصنع ) أي بتصنع ونحوه وهو تكلف حسن السمات والتزين للغير بدون نية صالحة بل بنية فاسدة ، وهو نوع من الرياء بل هو النفاق بعينه ، إذ معنى النفاق أن يظهر بلسانه وجوارحه ما ليس في قلبه نسأل الله السلامة والعافية ( ابتغاء ) أي طلبا ( السعة ) بضم السين وفتحها وكثف صبة وهي مانوه بل ذكره ليري ويسمع وهي مشتقة من السماع . وفي [ جص ] « من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به » أي أن من رأى بعمله وسمعه الناس ليكرموه ويعظموه ويعتقدوا خيره سمع الله به يوم القيامة الناس وفضحه انظر العزيزي ، وفيه « أشد الناس عذابا يوم القيامة من يرى الناس أن فيه خيرا ولا خير فيه » وفي [ عف ] ويجتنب يعني المريد الصادق التصنع في أكل الطعام ويكون أكله بين الجمع كأكله منفردا فإن الرياء يدخل على العبد في كل شيء . وصف لبعض العلماء بعض العباد فلم يكن عليه قيل له تعلم به بأصا ؟ قال نعم رأيت تصنع في الأكل ومن تصنع في الأكل لا يؤمن عليه التصنع في العمل اهـ . وفي [ جه ] ويحذر من المعاصي القلبية كالكبر والعجب والرياء والسعة ونحو ذلك أكثر مما يحذر من الظاهرة ويقول إنها خفية والأخرى لا تخفى ، ويبالغ في تفبيح العجب والكبر ويقول إن صاحبهما ممقوت وهما من أعظم المعاصي الفاطمة عن الله عز وجل ، انظروا . وفي [ هب ] وسمعه رضي الله عنه يقول : إن المحجوب لا يخلو من الرياء والسعة إلا إذا كان يرى في كل لحظة أن أفعاله مخلوقة لله تعالى لا يغيب عنه ذلك في حالة الفعل ، فهما غاب عنه ولو طرفه عين وقع في الرياء والسعة والعجب ، انظروا . وفي [ خل ] واعلم أن إبليس قد نصب لك حباله وأقعد لك الرصدة على كل منهل وقد سيطر أن يجري منك مجرى الدم في العروق ويراك هو وأعوانه من حيث لا تراهم . واعلم أن أتيتك من قبل الرياء والعجب والكبر والشك والإيأس والأمن من المكروا الاستدراج وترك الإشفاق ، فإن فاعته في شيء من ذلك فأنت على سبيل هلكة فحينئذ يخلى بينك وبين ما شئت من العمل فإن خالفته أنك من قبل النصيحة ، وهذه الخصال التي وصفت لك كلها أشد من المعاصي وصاحبها لا يكاد يتوب



من شيء منها وربما انتبه العبد فتأب منها ، انظره . ( وفيه ) : قال بعض الحكماء : إن الشيطان يأتي ابن آدم من قبل المعاصي ، فإن امتنع منه أتاه من وجه النصيحة ليستدرجه فلا يزال به حتى يلقيه في بدعة ، فإن امتنع عليه أتاه من جهة الحرج والشدة ليحرم حلالاً أو يحل حراماً ، فإن امتنع عليه أتاه من قبل الوضوء فيشككه في وضوئه وصلاته وصيامه حتى يعتقد بهواه أمراً يضل به عن السبيل ويدع العلم ، فإذا قدر منه على شيء من ذلك خلى بينه وبين العبادة والزهد وقيام الليل والصدقة وكل أعمال البر ويخفف ذلك عليه ، ثم قال : ويمدله إبليس الصوت فيعجب بعمله فيكون فتنة لكل مفتون . ومن علامته الإعجاب برأيه والإصرار على من لا يعمل مثل عمله ، ويكون نظره للناس بالاحتقار لهم ويتغضب عليهم في التقصير به . انظره . قال رحمه الله :

(وقذف المحصن ورَميه بالزنى وترك صلاة العصر من غير علة)

(وقذف) أى ولا تحبطوا الأعمال أيضا بقذف يقال قذفه بذال معجمة رماه بالزنى (المحصن) والمحصنة بفتح الصاد وكسرها (ورميه) بالزنى عطف تفسير قال تعالى - إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم - وروى مسلم « من قذف محصنة مؤمنة أحبط الله له عمل مائة سنة » وفى [ جص ] إن قذف المحصنة ليهدم عمل مائة سنة . وفيه : « من قذف مملوكة وهو برىء مما قال جلد يوم القيامة حدا إلا أن يكون كما قال » . وفيه « من قذف ذمياً حمله يوم القيامة بسياط من نار » اهـ ( وترك ) أى ولا تحبطوا الأعمال أيضا بترك ( صلاة العصر ) إلى الغروب لأنها الصلاة الوسطى عند الأكثر ، وفى الحديث « من فاتته العصر فكأنما وتر أهله وماله » وفى [ جص ] « من ترك صلاة العصر حبط عمله » وفى رواية « متعمدا » وفيه « بكروا بالصلاة في يوم الغيم فإنه من ترك صلاة العصر حبط عمله » وفيه « ألا أخبركم بصلاة المنافق أن يؤخر الصلاة حتى إذا كانت الشمس كثر البقر صلاحها » والغرب بفتح مثله كفلس : شحمها الرقيق الأصفر . وفى البخارى عن بريدة رضى الله عنه بكروا بصلاة العصر فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله » اهـ .

[ لطيفة ] أخبرني من أثق به أنه كان أياما عند بعض ولاة الوقت فصار يؤخر العصر إلى اصفرار الشمس فنراه عن ذلك فأبى إلا دأبه وعادته ، فسأله أياما حيث اتخذها إماما ، فاستغاث بمولاه فأنقلبه من رحلته ورجع لمحلته فأخبره أهله وقد توفي لهما صبي رضيح بأنها رأته في حجر مرضعته وقال لها قولى لأبى : صل صل لا تؤخر الصلاة يكررها ذلك ، فعلم من أين دهمي وأصيب فتأب إلى الله ولم يعد ، فله الحمد وله المنة إذا أحب الله عبدا عاتبه في منام أو عجل له العقوبة . اللهم إنا نسألك العفو والعافية والسلامة في الدين والدنيا والآخرة آمين . وفى [ هم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تنهون بترك الاستعداد للعصر خوف الفوات ، ولو كان من عادتنا الاستعداد لجميع الصلوات فنجعل للعصر مزيد اختصاص لأجل ماورد من تحذير الشارع صلى الله عليه وسلم من تركها زيادة على غيرها ، وهى الصلاة الوسطى بإجماع أهل الكشف ، حتى كان سيدي مدين وسيدي محمد ابن أخته ، وتلاميذه الأجلاء الصالحون كسيدي على المصطفى وسيدي محمد المروى لا يخرجون من بيوتهم إلا للصلاة العصر فكانوا يصلون جماعة في البيت فيما عدا العصر ، أما هو فيخرجون له إلا أن يكون أحدهم



في جمعية غالبية عليه ، ثم قال : وكان سيدي على الخواص رحمه الله يقول : ما أهاب شيئا من الصلوات الخمس مثل ما أهاب صلاة العصر ، فقيل له لماذا ؟ فقال السر لا يفشى ، ثم قال : وروى مالك والشيخان وغيرهم مرفوعا « قلدي نفوته صلاة العصر كأنما وتر أهله وماله » قال مالك : ومعناه ذهاب الوقت : أي فكانما ذهب أهله وماله من حيث الأسف والحزن :

قلت : وقد نمت مرة بعد العصر قبل أن أصليها فرأيت في المنام أخوي\* قد أشرفا على الموت فاستيقظت مرعوبا وتذكرت هذا الحديث فأدركتها قبل المغرب بنحو عشر درج<sup>(١)</sup> والله أعلم انظره . وفي الحديث « من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر » ( من غير علة ) معتبرة شرعا . وأما تركها لعذر شرعي فلا إثم ولا حرج فيه قال تعالى - وما جعل عليكم في الدين من حرج - وفي الحديث « ليس في النوم تفريط إنما التفريط في اليقظة أن تؤخر صلاة حتى يدخل وقت صلاة أخرى » وفي مختصر خليل رحمه الله وأثم إلا لعذر يكفر وإن بردة وصبا وإغماء وجنون ونوم وغفلة إلى آخره ، انظره وانظر شراحه . قال رحمه الله :

(وَمَنْعُ الْأَجِيرِ أَجْرَهُ بَعْدَ كَدِّهِ وَأَكْلُ الْحَرَامِ الصَّرْفِ عَمْدًا وَرِدَّةً

بِنِسْبَةِ نِدَاءٍ أَوْ حَدُوثٍ لَرَبَّنَا وَنِسْبَةِ فِقْلِهِ لَقَبْدٍ بِخِلَافَةِ)

( ومنع الأجير ) أي ولا تحبطوا الأعمال أيضا بمنع الأجير : أي المستأجر على عمل شيء ( أجره ) أي أجره عمله ( بعد كده ) أي تعب واستيفاء عمله . وفي [ حص ] « من ظلم أجيرا أجرته أحبط الله عمله وحرم عليه ربح الجنة ، وريحها يوجد من خمسمائة عام » . ( وفيه : « ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة : حرباع حرا ، وحرباع نفسه ، ورجل أبطل كراء رجل حين شفع رشحه »<sup>(٢)</sup> . وفيه : « قال الله تعالى ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة ومن كنت خصمه خصمته : رجل أعطى بي ثم غدر ، ورجل باع حرا فأكل ثمنه ، ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه ولم يعطه أجره » اه . قال المناوي : لأن الأجير عبد الله وغلة العبد لمولاه ، انظر العزيزي . وفي [ عم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تفر من مواضع غضب الله عز وجل التي جعل نفسه خصما لنا فيها كعدم إعطاء الأجير أجرته أو عدم إعطاء الذي ظلم ظلامته ونحو ذلك مما ورد ، فن استهان بذلك استحق إدخاله النار . وقد كان سيدي أحمد الزاهد يعطى العملة من البنائين أجرتهم من صلاة العصر خوفا من تأخير إعطائهم عن الفراغ من العمل ، انظره . وروى « أعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه » اه . وعن أنس رضي الله عنه : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتجم ولم يكن يظلم أحدا أجره » أي لم يكن ينقص من أجره شيئا ولا يردده بغير أجر . لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة - ( وأكل الحرام الصرف ) أي ولا تحبطوا الأعمال أيضا بأكل الحرام الصرف بكسر الصاد كضرس : الخالص المحض ( عمدا ) أي من غير استناد إلى تأويل معتبر شرعا ولبسه مثل أكله وسكنائه وركوبه كذلك ، قال تعالى - يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واحملوا صالحا - وفي [ حتى ] وفي حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله ملكا على بيت المقدس ينادي كل يوم من أكل حراما لم يقبل منه صرف ولا عدل » فقيل الصرف النافلة والعدل الفريضة . وقال صلى الله عليه وسلم « من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم يقبل الله منه صلاته مادام

(١) جمع درجة كقضية اه . (٢) أي عرقه . اه .



عليه منه شيء » وقال صلى الله عليه وسلم « كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به » انظره ، ورحم الله من قال :  
وكل لحم من حرام قد نبت فالنار قل أولى به كذا ثبت

ثم قال ابن عباس رضي الله عنهما : لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام . وعن سهل يقال من أكل الشبهة أربعين يوما أظلم قلبه ، وهو تأويل قوله تعالى - يل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون -  
وقال صلى الله عليه وسلم « من لم يبال من أين اكتسب المال ، لم يبال الله من أين أدخله النار » وقال صلى الله عليه وسلم « من أصاب مالا من ما ثم فوصل به رحمه أو تصدق به أو أنفق في سبيل الله جمع الله ذلك جميعا ثم قذفه في النار » اه . وفيه : وفي الحديث « من اكتسب مالا من حرام فإن تصدق به لم يقبل منه وإن تركه وراءه كان زاده إلى النار » وفيه : وعن الثوري : من أنفق من الحرام في طاعة الله كان كمن طهر الثوب النجس بالبول ، والثوب النجس لا يطهره إلا الماء ، والذنب لا يكفره إلا الحلال . وقال بعض السلف : إن أول لقمة يأكلها العبد من حلال يغفر له ما سلف من ذنوبه ، ومن أقام نفسه مقام ذل في طالب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كتساقط ورق الشجر ، انظره . وفي [ جمع ] وأوصيكم بالبعد عن أكل الطعام أو المال حراما شرعا فإن المداوم على ذلك يحبط عمله لا محالة ، فقد قال صلى الله عليه وسلم « ليحبسن أقوام يوم القيامة معهم من الحسنات أمثال جبال تهامة حتى إذا جرى بهم صارت هباء منثورا ، فقالوا يا رسول الله من هؤلاء فوالله لنخشى أن نكون منهم ؟ فقال : إنهم كانوا يصومون ويصلون ويأخذون وهنا من الليل وليكنهم إذا لاح لهم لائح من الحرام وثبوا عليه فأدحض الله أعمالهم وقذفهم في النار » ثم الحرام وإن عم الأرض كلها فله أحوال في التحليل على حسب الضرورات والأعذار ، انظره . وقد مر عن [ ٤ ] والأمر الثاني مما أوصيك به ترك المحرمات المالية شرعا أكلا ولباسا ومسكنا فإن الحلال هو القطب الذي تدور عليه أفلاك سائر العبادات ومن ضيعه ضيع عبادة العبادة . وإياك أن تقول أين تجده ؟ فإنه كثير الوجود في كل أرض وفي كل زمان لكن يوجد بالبحث عن توفية أمر الله ظاهرا وباطنا ومراعاة ضرورة الوقت إن لم يوجد الحلال الصريح ، وهذا المثل يحتاج إلى فقه دقيق واتساع معرفة بالأحكام الشرعية ومن كان هكذا لم يصعب عليه وجود الحلال ، انظره . قال تعالى - فاستلوا أهل الذکر إن كنتم لاتعلمون - لكن كما قال :

وراهي الشاة يحمي الذئب عنها فكيف إذا للذئب لها رعاء

- إنا لله وإنا إليه راجعون - اللهم أجرننا في مصيبتنا وأعقبنا خيرا منها آمين ( وردة ) أي ولا تحبطوا الأعمال أيضا بردة بكسر الراء اسم من الارتداد وهو الرجوع عن دين الإسلام إلى دين الكفر والعبادة بالله تعالى . ومن يرتد منكم هن ديفه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون - والردة تكون ( بنسبة ند ) بكسر النون المثل جمعه أنداد ( أو ) بنسبة ( حدوث لربنا ) تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا . ( ونسبة فعله ) أي الله تعالى من نحو خلق ورزق وإحياء وإماتة وإتيان بمطر وغير ذلك ( لعبد ) من عباده كولي وخلق من مخلوقاته كنجم ( بخلقه ) بكسر المعجمة الفطرة كالخلق بالفتح أي بإيجاد وإعدام . وفي مسلم عن زيد بن خالد الجهني قال : « صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية في أثر مساء كانت من الليل ، فلما انصرف أقبل على الناس فقال : « هل تدرون ماذا قال ربكم ؟ قالوا الله ورسوله أعلم . قال : قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر



فأما من قاله مطرنا بفضل الله ورحمته ، فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب ، وأما من قال : مطرنا  
 يتوء كذا وكذا ، فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب ، وفي [ جه ] أما الردة والعياذ بالله تعالى ،  
 فلها أسباب كثيرة قولية وفعلية وهي قليلة . أما القولية فمنها ما هو معلوم عند عامة الناس كنسبة الحدوث  
 للمولى تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ، إما تصريحاً أو التزاماً كنسبة الشريك ، والشريك إما تصريحاً أو بنسبة  
 أفعال الله لغيره كالقدرية ومن في معناتهم من الجهال ويقدم شيء من العالم ، انظره . وفي مختصر خليل  
 رحمه الله : الردة كفر المسلم بصريح أو لفظ يقتضيه أو فعل يتضمنه كاللقاء مصحف بقدر . قال الشيخ  
 البناي : القدر ما يستقدر ولو طاهرا كالبصاق ، وهذا ظاهر إذا لم يفعل ذلك للضرورة ، أما إن بل أصابعه  
 لقصد قلب أوراقه فهو وإن كان محرما لا ينبغي أن يتجاسر على القول بكفره وردته لأنه لم يقصد  
 التحقير الذي هو موجب الكفر في هذه الأمور ، ومثل هذا من رأى ورقة مرمية في الطريق ولم يعلم  
 ما كتب فيها فإنه يحرم عليه تركها الطريق لخطأ بالأقدام . وأما إن علم أن فيها آية واحدة أو حديثا  
 وتركها فإن ذلك ردة قاله الشيخ المستاوي . قال الزرقاني : وأراد بالمصحف ما فيه قرآن ولو آية بل  
 ولو حرفا منه ، وكذا لقائه عدم نزعه منه لأن الدوام كالاتداء ، ويجب ولو على جنب نزعه منه ، ثم  
 قال : وكذا لقائه إلقاء أسماء الله تعالى وأسماء الأنبياء المحرمات ، انظره قال رحمه الله :

( وَمِنْهَا تَهَاوُنٌ بِرَبِّهِ خَالِقِي وَشَتْمٌ لِأَمْلَاقِهِ وَأَهْلِ النَّبُوءَةِ )

( ومنها ) أي ومن الردة عائدا بالله من ذلك ( تهاون ) من تهاون بالشئ استخف به ولم يبال به  
 ( برتبة خالقي ) سبحانه وتعالى عما يعصفون . وفي الشفا : لا خلاف أن سب الله تعالى من المسلمين كافر  
 حلال الدم . واختلف في استتابته قيل يقتل بلا استتابة وهو رواية ابن القاسم عن مالك ، وقيل يستتاب  
 فإن تاب وإلا قتل ، وهو رواية مطرف ، انظره .

وفي [ جه ] ومنها : أي ومن أسباب الردة صدور التهاون بجلال الله وعظمته جهلا أو عنادا  
 كالشتم والسب وتهوّر اللسان في جانب الحق نعوذ بالله منه ، أو يريد شتم العبد فيغير اسم الله أو صفة من  
 صفاته كما شاهدناه كثيرا في السنة العامة في أسماء العبيد المضافة لأسماء الله كعبد الحق وعبد الكريم  
 وعبد الرحمن وعبد الحاكم وعبد القادر وعبد البر وعبد الرزاق وعبد الحميد وعبد الرحيم وعبد الغفور  
 وعبد الغفار وعبد الستار وعبد الحليم وعبد الحليل ، وهكذا حتى تعد أسماء الله المضافة للخلق فإن تغييرها  
 ردة ولم يعتد صاحبها بعدم قصده اسم الله ولا بجهله ، وهذا مذهب سيدنا رضي الله عنه في هذا الباب ، انظره .

( و ) منها ( شتم ) أي سب ( لأملاك ) جمع ملك على نبيينا وعليهم الصلاة والسلام فإنهم - عباد  
 مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون - وفي الشفا قال القاضي بقرطبة سعيد بن سليمان  
 في بعض أجوبته : من سب الله تعالى وملائكته قتل . وقال سحنون : من شتم ملكا من الملائكة  
 فعليه القتل ، ثم قال : وقال أبو الحسن القاسمي في الذي قال لآخر كأنه وجه مالك الغضبان : أو عرف  
 أنه قصد ذم الملك لقتل ، انظره ( و ) منها شتم ( أهل النبوة ) على نبيينا وعليهم الصلاة والسلام .  
 وفي [ جصى ] « من سب الأنبياء قتل » . وفي الشفا : ومن رواية أبي المصعب وابن أبي أويس : سمعنا  
 مالكا يقول : من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو شتمه أو عابه أو تنقصه قتل مسلما كان أو  
 كافرا ولا يستتاب . وفي كتاب محمد أخبرنا أصحاب مالك أنه من سب النبي صلى الله عليه وسلم



أوغیره من النبیین من مسلم أو کافر قتل ولم یستنب . وقال أصبغ : یقتل علی کل حال أسر ذلك أو أظهره ، ولا یستتاب لأن توبته لا تعرف : وفيه : اعلم وفقنا الله وإیاک أن جمیع من سب النبی صلی الله علیه وسلم أو عابه أو الحق به نقصاً فی نفسه أو دینہ أو نسبه أو خصلة من خصاله أو عرض به أو شبهه بشیء علی طریق السب له أو الإضرار علیه أو التصغیر لشأنه أو الغض منه والعیب له فهو سب له والحکم فی حکم الساب یقتل ، ثم قال : وكذا من لعنه أو دحا علیه أو تمنى مضرة له أو نسب إلیه ما لا یلیق بمنصبه علی طریق اللوم أو عبث فی جهته العزیزة بسخف من الکلام وهجر ومنکر من القول وزور ، أو عبیره بشیء مما جرى من المحنة والبلاء علیه ، أو غصه ببعض العوارض للبشریة الجائرة والمعهودة لديه ، وهذا كله إجماع من العلماء وأئمة الفتوی من لدن الصحابة رضوان الله علیهم إلی هلم جراً ، انظره . ومثل نبینا فی ذلك كله جمیع الأنبیاء علی نبینا وعلیهم الصلاة والسلام . وفيه : وحکم من سب سائر أنبیاء الله تعالى وملائکته أو استخف بهم أو کذبهم بما أنوا به أو أنکرهم وجحدهم حکم نبینا علیه الصلاة والسلام علی مساق ما قدمناه . قال الله تعالى - إن الذین یکفرون بالله ورسوله یریدون أن یفرقوا بین الله ورسوله - الآية ، انظره .

وفی [ جه ] ومنها : أمی ومن الردة التهاون برتبة النبوة والملائكة کصدور شتم وتهور لسان ونسب إلیهم ما یحط قدرهم من مراتبهم العلیة کارتکاب المنهات أو عیب فی ذواتهم وما فی معناه اه . قلت : ومن هنا یعلم علم یقین کل مؤمن سعاد أن ما ینسبونه لسیدنا آیوب علی نبینا وعلیه الصلاة والسلام مما تشتمز منه القلوب السلیمة من العیوب ومما لا یرضی به علام الغیوب لا یحیل أن یروی ویذكر فضلاً عن أن یسطر فضلاً عن أن یعتقد - إن الله وإنا إلیه راجعون - ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هدیتنا وهب لنا من لدنک رحمة إنک أنت الوهاب - آمین . وقد أشق سیدنا أبو القیض رضی الله عنه وعنا به آمین فی ذلك الغلیل وأبرأ نیه الغلیل كما فی [ جع ] ونصه : سئل سیدنا رضی الله عنه عن قوله تعالى - وآیوب إذ نادى ربه أنى مسنى الضر - ما المراد بهذا الضر الذى مسه حتى طالب من الله کشفه هو ضر البدن كما یقوله أهل التفسیر أو غیره كما فی الإبریز ، ولا تظن صاحبه یقوله لأنه قطب ، وأن العارف لا یلتفت لغير الله ، فكیف یقال هذا فی حق الرسول . قال بعض العارفين : فلو کلفت أن أرى غیره ما استطعت وكلام العارفين فی هذا المعنى کثیر ، وإذا کان هكذا فكیف یصور الانتفات فی حق الأنبیاء علیهم الصلاة والسلام ؟ فأجاب رضی الله عنه : اعلم أن الضر الذى ذكره آیوب علیه السلام لا طریق إلی الجزم بتعیینه بشیء إلا من قبله صلی الله علیه وسلم ، ولم یحفظ عنه فی هذا الباب شیء فوجب التوقف عن تعینته لعدم النص فیہ اه . وأما ما قاله فی الإبریز من الانتفات لغير الله الذى صورته الغفلة عن الله والمیل عنه بمثابة الهوى ، فهذا لا یتأتى فی حق العارفين فكیف بالنبیین علیهم الصلاة والسلام ، وإنما التفت لغير الله عند العارفين هو الجولان فی أسرار المراتب نزولاً عن صداقة التوحید ، فإن الصدیق الکامل لا ید له من الأمرین وهما الوقوف فی صداقة التوحید والجولان فی أسرار المراتب ، فإن الصدیق لو وقع فی صداقة التوحید دائماً مستغرقاً فیها عن مشاهدة المراتب لم یکن صديقاً كاملاً حیث لا یصلح للخلافة ولا للنبابة عن الله تعالى لا خلا له بکمال المرتبة ، فإن الکامل له الوقوف فی المرتبتین المرتبة الأولى : صداقة التوحید فإنها لا تقبل الغیر والغیرة إلا واحداً من کل وجه ، وأما الثانية : فهی مرتبة المراتب وهی مراتب الوجود الصوریة فإنه یلزمه فی کل مرتبة أحكام ولوازم ومقتضیات وتجلیات ، وله فی کل شیء أعمال ووظائف إذا وفی بها کملت له المرتبة وإذا لم یکملها کان



ناقصا ، فلو أن العارف وقف في صدافة التوحيد باختياره متغافلا عن المراتب كان غير قائم بحقوق الله متلعبا بأمره ولا يطلق عليه اسم الكمال إنما صورته صورة المجذوب الأحمق ، والنيبون والصديقون لهم كمال الوقوف في صدافة التوحيد ولم كمال الوقوف في التوفية بحقوق المراتب ، فوفوهم في صدافة التوحيد لا يحجبهم عن وفاء حقوق المراتب ، وتوفيتهم بحقوق المراتب لا يحجبهم عن الوقوف في صدافة التوحيد ، انظره . وعرض بنواجذك على هذا الجواب فإنه لباب الألباب . وما في [جه] إنما حكاها عن غيره ، ولذا قال فيها حكى عنه إلى آخره . قال رحمه الله :

( وَتَغْيِيرُ أَسْمَاءِ الْإِلَهِ الْمُضَافَةِ لَهَا أُعِيدَ مُسَبَّحَاتُهُ مِنْ تَقْيِصَةِ

وَلَوْ كَانَ جَاهِلًا وَلَوْ غَيْرَ قَاصِدٍ فَذَا مَذْهَبُ الْمُسَكْتُومِ بِدَرِ الْحَقِيقَةِ )

(و) من أسباب الردة أيضا عائذا بالله من ذلك (تغيير) أى تبديل وتحويل (أسماء) جمع اسم (الإله) تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (المضافة لها) أى لأسمائه تعالى (أعيد) جمع عبد إضافة تشريف وتكريم بقصد التنقيص والتحقير للعبد كقولهم في عبد الله عبد الله ، وفي عبد الرحمن عبد الشيطان ، وفي عبد النور عبد النار ، وهكذا والعياذ بالله . وأما قولهم عب في عبد الله ورح في عبد الرحمن وحم في عبد الرحيم وقدور في عبد القادر وبس في عبد السلام وكروم في عبد الكريم وملوك في عبد الملك ، وقس على ذلك فليس بردة ولكنه دسيسة شيطانية وشهوة نفسانية وبدعة حدثانية ، وكمن واحد من أهل العلم والفضل يسمى ولده بعبد وبقدور فيناديه هو وغيره بذلك لغلبة الجهل والفتنة وقلة العلم والسنة ، وذلك دسيسة من دسائس الشيطان ، نسأل الله السلامة والعفو والعافية آمين . وفي نسخة وتغيير أسماء العبيد المضافة لأسمائه (سبحانه) أى تنزيها لله تعالى (من) كل (نقيصة) ورذيلة (ولو كان) المغير لأسماء الله الحسنى عند الشتم للعبد والتنقيص له (جاهلا) بالحكم لأنه لا يعذر أحد بالجهل ، قال تعالى - فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون - وفي المرشد :

ويوقف الأمور حتى يعلم ما الله فيهن به فقد حكا

(و) كان (غير قاصد) بالتغيير والتنقيص اسم الله تعالى كأن يقصد تنقيص وإهانة العبد المسمى به لاغير ، لأن الردة تقع بأدنى شيء نعوذ بالله منها ومما يجر إليها آمين (فلذا) أى فهذا الذى ذكرته هو (مدعب) الختم المحمدى المعلوم والقطب (المسكتوم) سيدنا أبى الفيض رضى الله عنه وعنايه آمين (بدر) بدال مهملة الحلال إذا تم وكل وبهال معجمة ما يبدل للزراعة (التيقة) والشرية حسا ومعنى وقد شدد رضى الله عنه وعنايه آمين في ذلك رغبة في السلامة ورهبة من الملامة وتأديبا لمن لا يبالي ولا يكثر بالهنة المندرسية في هذه الأزمنة إذ من لم تصلحه السنة لا يصلحه غيرها ومن ضيعها ضيعه الله - زمن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا - وهى المنهج القويم فمن حاد عنها زل في الجحيم - ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا فى أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا - آمين . وفي [خل] انظر رحمك الله إلى مكيدة الشيطان في هذه الأسماء وما وقع فيها من سمّة السموم ؛ ألا ترى أن الغالب على الأسماء الشرعية أن يكون فيها اسم من أسماء الله تعالى ، أو اسم من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، أو اسم من أسماء الصحابة رضى الله عنهم . وقد ورد في الحديث عن على رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «ما من أهل بيت فيه اسم نبي إلا بعث الله تبارك وتعالى إليهم ملكا يقدسهم بالغداة والعشي » اهـ



وقد ورد عن الحسن البصري أنه قال : إن الله ليوقف العبد بين يديه يوم القيامة اسمه أحد أو محمد ، فيقول الله تعالى له : عبيد أما استحييتني وأنت تعصيتني واسمك اسم حبيبي محمد ؟ فينكس العبد رأسه حياء ويقول : اللهم إني قد فعلت ، فيقول الله عز وجل : يا جبريل خذ بيد عبيدي وأدخله الجنة فلإني استحييت أن أهذب بالنار من اسمه اسم حبيبي اهـ .

فإذا كانت هذه العناية العظمى في اسم من أسماء الأنبياء فكيف بها في اسم من أسماء الله تعالى ، كفى بها بركة أنهم ينطقون باسم من أسماء الله تعالى أو باسم من أسماء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أو اسم من أسماء الصحابة رضي الله عنهم فتعود عليهم بركته ، فلما رأى الشيطان هذه البركة وعمومها أراد أن يزيلها عنهم بعادته اللبيمة وشيطنته السكمينة ، فلم يمكنه أن يزيلها إلا بضدها وهو أن يكون الاسم يعود عليهم بالضد ، ثم إنه لا يأتي لأحد إلا من الوجه الذي يعرف أنه يقبل منه ، فلما أن كان أهل المشرق الغالب على بعضهم حب الفخر والرياسة أبدل لهم تلك الأسماء المباركة بما فيه ذلك نحو : عز الدين وشمس الدين إلى غير ذلك مما قد علم ، فنزل التزكية موضع تلك الأسماء المباركة . ولما أن كان أهل المغرب الغالب عليهم التواضع وترك الفخر والخيلاء أتى لبعضهم من الوجه الذي يعلم أنهم يقبلون منه ، فأوقعهم في الألقاب المنهى عنها بنص كتاب الله تعالى فقالوا الحمد لله ولأحمد حمدوس وليوسف يسو ولعبد الرحمن رحو إلى غير ذلك مما هو معروف عندهم ، فأعطى لكل إقليم الشيء الذي يعلم أنهم يقبلونه منه نعوذ بالله من ذلك ، هذا إذا كان سالما من التزكية والكذب فكيف مع وجودهما ، والعالم أولى بل أوجب أن ينصح جلساء وإخوانه المسلمين بإظهار السنة والإرشاد إليها وإيجاد بدعة والتمسك بها والنهوض بها ، ولو لم يكن في ذلك من الفائدة إلا معرفة الذنوب لكان كافيا ، انظروا .

وأخبرني من أتق به أنه استضافه بعض الشرفاء فسمعه نادى ولده بقدر ، فقال له قل عبد القادر ، ثم نادى آخر بعبد ، فقال له قل عبد الله ، فرجع إليه مرة أخرى فألقاه على عادته الأولى - إنا لله وإنا إليه راجعون - إنا وجدنا آباءنا على أمة - الآية . وفيه : ألا ترى أن هذه الأسماء فيها من التزكية ما فيها فوقع بسببها في المخالفة بدليل كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقوال العلماء ، أما الكتاب فقوله تعالى - فلا تزكوا أنفسكم - وقوله تعالى - ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكي من يشاء ولا يظلمون شيئا . انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به إثما مبينا . وأما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم « فلا تزكوا على الله أحدا ولكن قولوا لإخاله كذا وأظنه كذا » وأما قول العلماء : فقد قال القرطبي رحمه الله في شرح أسماء الله الحسنى : فقد دل الكتاب والسنة على المنع من تزكية الإنسان نفسه ، ثم قال : قال علماءنا : يجري هذا المجرى ما قد كثر في الديار المصرية وغيرها من بلاد العراق والعجم من نعمتهم أنفسهم بالنعوت التي تقتضي التزكية والثناء : كزكي الدين ومحبي الدين وعلم الدين وشبه ذلك ، انظروا . وفيه أن الإمام النووي رحمه الله لم يرض قط بهذا الاسم أعني محبي الدين وكان يكرهه كراهة شديدة على ما نقل عنه وصح ، وقد وقع في بعض الكتب المنسوبة إليه رحمه الله أنه قال : لا أجهل أحدا في حل بمن يسميني بمحبي الدين ، وكذلك غيره من العلماء العاملين بعلمهم - ورأيت بعض الفضلاء إذا حكى عن النووي شيئا يقول قال يحيى النووي فسألته عن ذلك فقال : إنا نكره أن نسميه باسم كان يكرهه في حياته ، انظروا : قال رحمه الله :



(وَتَبْدِيلُ مَا قَدْ كَانَ فِي الدِّينِ وَاضِحًا كَمَنْعِ زَكَاةٍ أَوْ كَتَحْلِيلِ بَقَّةٍ لِأَوَّلِ زَوْجٍ قَبْلَ إِيْلَاجِ نَآكِحٍ وَمِنْهَا تَسَخُّطٌ لِأَجْلِ الْمُصِيبَةِ)

(و) من أسباب الردة أيضا عائدا بالله من ذلك (تبديل) وتحريف (ما قد كان) من القواعد الشرعية (في الدين) الحمدي (واضحاً) وضوح نار على علم ، وذلك (كمنع) أداء (زكاة) واجبة شرعية لمستحقها فإن مانعها على هذا الوجه في النار ولا حظ له في الإسلام. وفي [جص] «مانع الزكاة يوم القيامة في النار» وروى «الزكاة قنطرة الإسلام» قال تعالى - والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم - الآية .

[وحكى] أن رجلاً أودع رجلاً مائتي دينار ثم مات فجاء ولده وطلب الوديعة فدفعها إليه ، فادعى الولد الزيادة على ذلك فترافعا إلى حاكم فقال احفروا قبر الميت فحفروه فوجدوا في الميت مائتي كية بالنار ، فقال الحاكم إن الكيات على قدر الوديعة ولو كانت أكثر الكيات على قدرها. وفي البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم «تأتي الإبل على صاحبها على خير ما كانت إذا هولم يعط فيها حقها تطؤه بأخفافها ، وتأتي الغنم على صاحبها على خير ما كانت إذا لم يعط فيها حقها تطؤه بأظلافها وتنطحه بقرونها . قال : ومن حقها أن تحلب على الماء . قال : ولا يأتي أحدكم يوم القيامة بشاة يحملها على رقبته لما يعار فيقول يا محمد فأقول لا أملك لك شيئاً قد بلغت ، ولا يأتي ببعير يحمله على رقبته له رغاء فيقول يا محمد فأقول لا أملك لك شيئاً قد بلغت» وفيه عنه أيضاً قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان بطوقه يوم القيامة ، ثم يأخذ بلهزمتيه ، يعني شدقيه » ثم يقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلا - ولا يحسن الدين يبخلون - الآية .

[وحكى] أن رجلاً كثير المال كان في زمن ابن عباس فلما مات حفروا له قبره فوجدوا ثعباناً عظيماً ، فأخبروا ابن عباس بذلك فقال : احفروا غيره فحفروا غيره فوجدوا الثعبان فيه حتى حفروا سبع قبور ، فسأل ابن عباس أهله عن حاله فقالوا كان لا يزكي فأمر بدفنه معه - إنا لله وإنا إليه راجعون - وفي حلية الأبرار للقرنوي : «إن الله تعالى ينزل في كل سنة ثنتين وسبعين لعنة : لعنة على اليهود ولعنة على النصارى ، وسبعين لعنة على مانع الزكاة . وعن أبي بكر رضي الله عنه : والله لو منعوني هنا قالوا يؤدونه لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه : وفي الصحيحين «ما من صاحب إبل ولا بقرة ولا غنم لا يؤدي زكاتها إلا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت وأسمنت تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها ، كلما نفذت أخراها حادت عليه أولاهها حتى يقضى بين الناس» اهـ . وروى «من أدى زكاة ماله فقد أدى الحق الذي عليه ومن زاد فهو أفضل» وروى «حصنوا أموالكم بالزكاة» وداوودا مرضاكم بالصدقة ، واستعينوا على حمل البلاء بالدعاء والتضرع» وفي [خل] وقد حكى عن بعضهم أنه دخل عليه بعض أصحابه فوجدوا الذهب والفضة منشورين في بيته وأولاده ذاهبون وراجعون عليها ، فقالوا يا سيدنا أما هذا إضاعة مال ؟ قال بل هو في حرز ، قالوا له : وأين الحرز ؟ قال لهم : هي مزكاة وذلك حرزها اهـ . وفي الحديث «ما تلف مال في بر ولا في بحر إلا يحبس الزكاة» انظره ، ولذا أخبرني البعض أنه زرع عشر خرايب في محل فأصابها البرد فصيرها كعصف مأكول . فقلت له إن



ذلك من عدم إخراج الزكاة فزعم أنه يزكى فلما بلوته وجدت زكاته يصرفها في مودات الأحياء وصلاة الإخوان ، ومن فعل مثل ذلك فإنه لم يزك ولا تجزئه زكاته ، قال تعالى - إنما الصدقات للفقراء والمساكين - الآية ، واليوم إنما تصرف في الترفهات والتزهات وفي ذوى الرياضات والوجاهات - إنا لله وإنا إليه راجعون - وفي [ عم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نرغب لإخواننا أصحاب الأموال بأن يعطفوا على فقراء بلدهم ويخرجوا زكاتهم ونبين لهم مرتبة الزكاة من الدين والإيمان ، ثم قال : فإذا بينا لهم مرتبة وجوه الزكاة ولم يخرجوا هجرناهم وجوباً لقوله تعالى - فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين - ولا يخفى حكمه فوالله لقد صارت أفعال غالب الخلق كأفعال من لا يؤمن بيوم الحساب ولا بما توعد الله عليه عباده فإن لم يكن هؤلاء ما توعد الله عليه أو وعده من الأمور المغيبة عنه كالحاضر فلمعانه مدخول ، انظره . وفي [ جمع ] وأوصيكم بالزكاة وحفظ نظامها وتكميل شروطها بتامها على الحد المحدود لها في كتب العلماء اه وفيه قال : رأيت المصطفى صلى الله عليه وسلم فسألته عن الزكاة التي يأخذها الأمراء والظلام من المسلمين كرها هل تكفيهم ؟ قال صلى الله عليه وسلم أو أنا أمرتهم بطاعتهم ؟ قال الشيخ رضى الله عنه الذى يمكنه إعطاؤها لغيرهم ولم يلحقه ضرر منهم قال صلى الله عليه وسلم : إن أعطوها فعليهم لعنة الله هذا معنى كلامه صلى الله عليه وسلم : قلت للشيخ رضى الله عنه : والذى من الأمراء يأخذ العشر من المسلمين سواء بلغ المال النصاب أم لا ؟ قال لى : ذلك غصب وليس بعشر . قلت له : ولعله أراد بطاعتهم انقاء شرهم ، قال : نعم اه ، يعنى انقاء شرهم بها ، بل ينبغي انقاء شرهم بغيرها وإعطاء الزكاة لمستحقها كما يفعله بعض الأتقياء ، يدفع للظلمة ماوظفوه عليه من ماله ، ويخرج الزكاة الشرعية ويدفعها لمن يستحقها - لمثل هذا فليعمل للعاملون - فيهداهم اقتده - ولا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور - قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى - ( وأما ) إعطاء الزكاة للشرقاء رضى الله عنهم فى [ د ] لا تحل لهم ولا تجزى معطيها لهم لأن العلة في تحريمها عليهم كونها أوساخ الناس وهى باقية فيها والعلة تدور مع المعلول كما هى القاعدة الأصولية ، وما ذكر من أن محلها بيت المال وحيث لم يتوصلوا لحقهم منه رخصوا لهم فيها لا يصح لأجل ما ذكرنا ، ثم قال : قال رضى الله عنه : وقفت على حديث عنه صلى الله عليه وسلم أن أهل البيت يجوز لهم إعطاء الزكاة بعضهم بعضاً غير أن الكتاب الذى فيه الحديث متهور من أوله ولم أعرف مؤلفه . وأخبرنا رضى الله عنه أن بعض أسلافه رضى الله عنهم كان يأخذ الزكاة من أغنياء أقاربه ويصرفها على فقرائهم لعله عمل بهما الحديث اه ( أو كتخليل ) زوجة ( بنت ) أى مبنونة أى مطلقة ثلاثاً إذ لا رجعة فيها ولا تحل إلا بعد زوج ( لأول زوج ) أى للزوج الأول المطلق ثلاثاً قال تعالى - فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره وفى العاصمية :

هب أنها فى كلمة - د - جمعت أو طلقه من بعد أخرى وقعت

ولا عبرة بخلاف ذلك ولا يعتد به ولا يعول عليه وقد رأينا والعباد بالله من قضات الوقت وطلاب المقت من يقول بتخليلها لمن طلقها ثلاثاً بدون زوج ويحكم بذلك قال تعالى - إن كثير من الأعيان والأخبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل - ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل - ( قبل إيلاج ناكح ) ثاب لها نكاحاً صحيحاً لازماً . وفى مختصر خليل رحمه الله : والمبنونة حتى يولج مسلم بالغ قدر الحشفة بلامتنع ولا نكرة فيه بانتشار فى نكاح لازم وعلم خلوة وزوجة فقط ولو



خصيا النظره . وفي [ جه ] وكذلك حكمه فيمن بدل حكم الله لغرض من أغراضه مما كان النص في  
هينه ، كتعجيل المطلقة ثلاثا لزوجها الأول من غير أن تنكح زوجا غيره . وقال : إن الحكم  
هو وصف من أوصاف الله ، ومن بدل وصفا من أوصاف الله فهو مرتد والعياذ بالله تعالى ،  
وصديق رضى الله عنه ، لأن علماء الشريعة عندهم من استعمل محرما مجتمعا عليه كفر ، وكذلك من  
جحد ما هو معلوم من الدين ضرورة كالصلاة اه . وفي مختصر خليل رحمه الله : والحاد كافر اه . وفي  
[ جص ] من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر جهارا وفيه بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة .  
وفي [ عم ] وكان أيوب يقول : ترك الصلاة كفر لا يختلف فيه . وقال إسحاق : صح عن النبي صلى  
الله عليه وسلم أن تارك الصلاة عمدا حتى يخرجها عن وقتها كافر ، أنظره . ورحم الله من قال :  
من ترك الصلاة عمدا كسلا تكفيره لابن حبيب حصلا

(ومنها) أى ومن أسباب الردة عائذا بالله (تسخط) على الله سبحانه وتعالى ( لأجل المصيبة ) تصيب  
فيحصل له الضجر والقلق وصار يتسخط على المولى جل جلاله ، والصبر على المصائب من أجل المناقب  
وأسمى المراتب ويكون أحلى في العواقب :

الصبر كالصبر مر في مذاقته لكن عواقبه أحلى من الصل  
ولغرض ولتصبرن مهما ابتليت تنل رضى الإله وإلا خبت لم تنل

وفي [ الشفا ] واختلف فقهاء قرطبة في مسألة هرون بن حبيب أخى عبد الملك الفقيه ، وكان  
ضيق الصدر كثير للنعم ، وكان قد شهد عليه بشهادات منها أنه قال عند اعتقاله من مرضى : لقيت  
في مرضى هذا ما لو قتل أبا بكر ومهر لم أستوجب هذا كله ، فأقضى إبراهيم بن حسين بن خالد بقتله  
وأن مضمون قوله تجوز لله تعالى أو تظلم منه والتعريض فيه كالنصريح ، وأقضى أخوه عبد الملك بن حبيب  
وإبراهيم بن حسين بن عاصم ومعيذ بن سليمان القاضي بطرخ القتل عنه ، إلا أن القاضي رأى عليه  
الثقل في الحبس والشدة في الأدب لاحتمال كلامه وصرفه إلى التشكي ، أنظره . وفي [ جه ] وما  
هو في هذا المعنى يعنى الردة عدم الرضى بالقدر والتسخط عند نزول المصائب بالبعد حتى يقول بعض  
جهال هامة المسلمين : أى شيء فعلته تحتك يارب حتى فعلت هذا بي من دون الناس : قال سيدنا .  
وأستافذا رضى الله عنه : فهذه ردة تلزم التوبة منها لأنه تضمن كلامه نسبة الظلم لخالفه تعالى الله عن  
ذلك علوا كبيرا حتى الظلم ، وكذلك ما يصدر من بعض الجهال عند الغضب يقول لأفعل هذا الوفا لها  
المنادى يتضمن من هذا القول الردة أيضا كأنه يقول لو قالها الله أو الرسول ، فليحذر المؤمن من هذه  
الأمور الشنيعة قولاً وفعلًا ، ويحذر جهال المسلمين منها اه . وفي [ عف ] ومثل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن أكثر ما يدخل الناس الجنة قال « تقوى الله وحسن الخلق » ومثل عن أكثر ما يدخل الناس  
النار قال « الغم والفرح » يكون هذا الغم غم فوات الحظوظ العاجلة لأن ذلك يتضمن التسخط والتضجر ،  
وفيه الاعتراض على الله تعالى وعدم الرضى بالقضاء ، ويكون الفرغ المشار إليه الفرغ بالحظوظ  
العاجلة الممنوع منه بقوله تعالى - لكيلا تأمروا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم - وهو الفرغ الذى  
قال الله تعالى - إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين - لما رأى مفاخره تنوء بالعصبة أوى القوة ،  
فأما الفرغ بالأقسام الأخروية فمحمود ينافس فيه قال الله تعالى - قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا - اه



قال رحمه الله :

( وَمَنْ يَدْعَى كَشْفًا وَمِيرًا وَلَا يَئْتِ عَلَى سُوءِ خَتْمَةٍ )

(ومن يدعى) من ادعى كذا زعم أنه له حقا كان أو باطلا (كشفا) أى مشاهدة المغييات كشاهدة المحسوسات وفى [جد] سألت شيخنا رضى الله عنه عن حقيقة علم الكشف ؟ فقال رضى الله عنه : إنه علم ضرورى يحصل للكاشف ويجده فى نفسه لا يقبل معه شبهة ولا يقدر بدفعه عن نفسه ولا يعرف لذلك دليلا يستند إليه سوى ما يجده فى نفسه ، وقد يكون أيضا صادرا عن حصول نجل إلى يحصل للكاشف لكن هذا خاص بالرسول وكل الأولياء ، ثم إن علم الكشف الصحيح لا يأتى قط إلا موافقا للشريعة المطهرة ، أنظره . وفى [هب] إن الناس يحبون الكشف وفيه ضرر عظيم على الولي وعلى من يريد ذلك منه ، أما ضرره على الولي فلأن فيه نزولا عن مشاهدة الحق إلى مشاهدة الخلق وذلك انحطاط عن الذروة العليا ، وأما على الذى يقصده من الولي فلأنه لا يقصد من الولي الكشف والكرامة إلا من كانت محبته على حرف فإذا ساءفه الولي فقد أقره على حالته وأبقاه على عمايته ، أنظره . وفى [جه] والمعرفة ارتفاع الحجب عن غيوب حقائق الصفات والأسماء فإن المعرفة مع الفتح متلازمان متغايران فإن حقيقة الفتح هو ارتفاع الحجب الحائث بين العبد وبين مطالعة حقائق الصفات والأسماء ومحو صور الأكوان من علم العبد وحسه وإدراكه وفهمه وتعلقه حتى لا يبقى للغير والغيرية وجود إلا وجود الحق بالحق للحق فى الحق عن الحق ، فإذا وقع هذا برزت المعرفة العيانية بالضرورة وفاض على العبد بحر اليقين الكلى لكن مع الصحو والبقاء وأما ما كان قبل هذا من مشاهدة غيوب الأكوان وظهورها للعبد فإنه يسمى كشفا ولا يسمى فتحا ولا معرفة اهـ (وسرا) وفى [شب] قال السيد الشريف السر لطيفة مودعة فى القلب كالروح فى البدن وهو محل المشاهدة ، كما أن الروح محل المحبة والقلب محل المعرفة ، وسر السر ما انفرد به الحق عن العبد كالعلم بتفصيل الحقائق فى إجمال الأحدية وجمعها واشتغالها على ما هى عليه . وعندنا مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو - اهـ .

قلت : ولا مانع من كونه تعالى يطلع على غيبه بعض أصفائه كما قال تعالى - فلا يظهر على غيبة أحدا إلا من ارتضى من رسول - يعنى أوولى كما قاله بعض العارفين . والصحيح أنه صلى الله عليه وسلم لم ينتقل من هذه الدار حتى أطلعه الله على مفاتيح الغيب . فلتكن بعض خواص أمته كذلك بطريق الوراثة الحميدة ، ثم قال : ومن كلام بعض العارفين : صدور الأحرار قبور الأسرار ، فإن الله تعالى يغار أن تبدو أسرار المصونة لقلوب بشهود الغير مفتونة ، وأنشد بعضهم فى ذلك رحمه الله :

ومستجبر عن سر ليل رددته      بعمياء من ليلي بغير يقين  
يقولون خبرنا فأنت أميتها      وما أنا إن خبرتهم بأمين

وفى [جج] ومنه : أى ومن السر ما يقذفه الله فى قلب العبد من الفهوم ما يعرف العبد بما يريد فى تصاريف الأكوان لماذا وجد هذا الكون جوهرًا وعرضا وماذا يراد منه وما ينشأ عنه ومن أى حضرة هو ومن الأسرار وفروض الحكم ودقائقها ، ومن الأسرار ما يريح العبد عن كليته ويخرجه عن دائرة حسه وبغرقه فى بحر حضرة الألوهية بحيث أن لا شعور له فيها عدا من نفسه وغيرها فيسمع هناك ويشهد مالا طاقة للعقل بفهم مبادئه فضلا عن درك غايته ، وبذلك السر الذى أغرقه بدرك مبادئه وغايته شهودا وسمعا وإدراكا وذوقا وهذا من أعز الأسرار التى تفاض على العبد ، ومن الأسرار مالا يمكن



تصوره ولا توهمه فضلا عن أن تفصل إليه العبارة وتحيط به دائرة الإشارة لعزلة سطوته وجلاله وما ينطوي عليه من فوائده وكماله ، ولا حد للأسرار ولا يعرفها إلا من ذاقها ، انظره : ومن يدعى (ولاية) خاصة وعامة وقد مر تفسيرهما معا (و) من يدعى (مشيخة) أى مرتبة المشيخة وأنه من المشايخ وتصدى للترية وتلقين الأوراد وهو في ذلك كله كاذب مفتر على الله تعالى ، فإن من ادعى الإذن الخاص من الله تعالى وهو كاذب وانسبط للخلق بالدعوة فإنه يموت كافرا إلا أن يتوب توبة نصوحا . وفي [ جمع ] وأوصيكم بالمحافظة على البعد من أمور : أن كل من وقع في واحدة منها أماته الله كافرا من غير شك . الأولى : كثرة إذابة المسلمين ، والثانية : الكثرة من الزنا من غير توبة ، والثالثة : ادعاء الولاية بالكذب والرابعة : الانتصاب للمشيخة بغير إذن ، والخامسة : تعمد الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم بحكاية قوله : والسادسة : الانهماك في الغيبة والتمية بلا توبة . فهذه الأمور مقطوع لصاحبها أن يموت كافرا ولو عمل ما عمل إلا أن يتوب ولم يصر على ذلك وإلا مات كافرا والعباد بالله (يمت) بالحزم جواب من أى فإنه يموت (على سوء) بضم مهملة وفتحها لغتان كالكره والكره إلا أن المفتوح غلب في أن يضاف إليه ما يراد ذمه من كل شيء والمضموم جرى مجرى الشر الذى هو نقيض الخير وكلاهما في الأصل مصدر (ختم) أى خاتمة إن لم يتب من الافتراء على الله والعباد بالله الحديث من ادعى ما ليس فيه فليس منا وليقبوه مقعده من النار . وفي [ جه ] وما يلحق بهذا ما ذكره أهل الكشف في بعض الأمور قال : من يعمل واحدة ولم يتب منها يموت على سوء الخاتمة والعباد بالله تعالى وهى : دعوى الولاية بالكذب ، وادعاء المشيخة وهى التصدى لإعطاء الورد من غير إذن اه . وفي [ عم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نتهاون بالوقوع في الكذب من غير تثبيت سواء كان قولا أو فعلا ظاهرا أو باطنا كأن يدعى أحدا مقام التقريب عند الله وأنه محل أسرارته وأنه يشفع في أهل عصره أو إخوانه يوم القيامة من غير أن يطلع الله على ذلك من طريق الكشف الصحيح الذى لا يدخله محو ، وهذا العهد قد كثرت غيائته من غالب أهل هذا العصر حتى من بعض المشايخ الموجودين ، فيقول أحدهم لصاحبه إذا جاءك الشيطان فقل يا فلان وتوجه إلى أدفعه عنك مع أن نفس الشيخ ربما كان إبليس راكمه هو ليلا ونهارا لا يكاد ينزل ، بل بعضهم يقول : إذا جاءك منكرو ونكير أو زبانية جهنم فقال لهم أنا من جماعة فلان فلانهم يتركونك ونحو ذلك من الهديان ، ثم قال : فليلتزم العبد الألفاظ التى لا تشعرك بكمال فإنها إلى الصديق أقرب . وقد سئل ذو النون عن الصديق في الطريق ما هو ؟ فأنشد يقول :

قد يقينا مذهلين حيارى      نطلب الصديق ما إليه سبيل

فأين هذا من قول بعض أهل هذا الزمان أنا القطب أنا الغوث ويمدح نفسه بذلك في الملأ ، وأين هذا من قول الحسن البصرى سيد التابعين لمن قال له . رأيتك البارحة في الجنة . أو ما رجد إبليس أحدا بسخر به غبرى وغيرك . وأين هذا من قول مالك ابن دينار لما قيل له اخرج معنا للاستسقاء وأنى : إلى أعاف أن تخطر عليكم حجارة بسبب وقوفى معكم ، ثم قال ومعلوم أن من شأن كل عارف بالله تعالى أن ينظر للذى عليه ولا ينظر للذى له ، وغالب المذيعين في هذا الزمان وغيره لا يبد أن يفتضحوا ، لأن كل مدع ممتحن . وقد قال بعض صوفية عصرنا هذا : أطلعنى الله تعالى على جميع ما كتبه في اللوح المحفوظ المشار إليه بقوله تعالى - وكل شيء أحصيناه في إمام مبين - وكان ذلك بحضور بعض



الخداع ، فقال : يا سيدي فكيف في حاجبك من شعرة ؟ فما درى ما يقول وافتضح . واعلم ذلك ، وإياك والدهاوى الكاذبة حتى تجاوز الصراط ، والله يتولى هلاكه . ورحم الله من قال :

من تحلى بغير ما هو فيه فضحته شواهد الامتحان

قال رحمه الله :

( كَعَاقٍ لَوَالِدٍ وَمَوْذِي الْخَلَائِقِ وَمُدْمِنٍ سَخِرَ وَالزَّيِّ وَلِلنَّمِيمَةِ )

( كعاق ) من عاق أباه ضديره ( لوالد ) وأحرى الوالدة أو المراد الجنس فيصدق بها فإن حقها أعظم من حق الأب لأن لها الاثنين في البرور ولأب الثلث وإذا نادى بها معا فليقدم الأم في الإجابة كما ثبت ذلك عنه صلى الله عليه وسلم ، أو المراد الجنس الصادق بهما معا : أى كوت عاق لوالديه على سوء الخاتمة إن لم يقب . وفي [ جص ] : من أحزن والديه فقد عتقهما . وفيه : اثنان يعجلهما الله في الدنيا البغى وعقوق الوالدين ، يعنى إن الله تعالى يعجل عقوبة هذين الأمرين في الدنيا . وفيه : « كل الذنوب يؤخر الله تعالى ما شاء منها إلى يوم القيامة إلا عقوق الوالدين فإن الله يعجله لصاحبه في الحياة قبل الممات » . وفيه : ثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه والديوث ورجلة النساء . وفيه : ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة للعاق لوالديه والمرأة المترجلة المتشبهة بالرجال والديوث وهو بمثابة كرسول الذى لا يبالي بمن دخل على زوجته ومحارمه بل ربما يكون واسطة بينها وبين الأجانب كما هو مشاهد بالعيان في هذا الزمان نعوذ بالله من الخذلان والخسران ، والغيرة من الإيمان ، المؤمن يغار ، والله يغار ، وعن سيدنا سعد بن عباد : والله لو وجدت رجلا مع أهلى اضربته بالسيف غير مصفح : أى بغير عرضه . وقال صلى الله عليه وسلم : « أتمجبون من غيرة سعد وأنا أغير منه والله أغير منى » . وروى : لا أحد أغير من الله ولذا حرم الفواحش . وفي [ هب ] نتيجة عقوق الوالدين أربعة أمور . أحدها : أن الدنيا تذهب عنه وتبغضه كما يبغض المؤمن جهنم . ثانيها : أنه إذا جلس في موضع من المواضع وجعل يتكلم مع الحاضرين في شيء من الأشياء صرف الله قلوبهم عن الامتاع لكلامه ، وينزع الله البركة والنور من كلامه ، ويصير محموتا بينهم . ثالثها : أن أولياء الله تعالى وأهل الديوان والتصرف لا ينظرون إليه نظر رحمة ولا يرقون له أبدا . رابعها : أن نور الإيمان لا يزال ينقص شيئا فشيئا ، فمن أراد الله به الشقاوة والعياذ بالله لم يزل كذلك إلى أن يذهب نور إيمانه ويضمحل بالكلية فيموت كافرا ، نسأل الله السلامة ، ومن لم يرد به ذلك مات ناقص الإيمان أعادنا الله من ذلك . قال : ونتيجة رضاهم أربعة أمور هى أضداد هذه الأمور : تحبه الدنيا كما يحب المؤمن الجنة ، ويحلوا كلامه بين الناس ، ويحب عليه أولياء الله تعالى ، ولا يزال إيمانه يزبد شيئا فشيئا والله الموفق اهـ ( ومؤذى الخلائق ) إذابة كثيرة وهو مصر على ذلك فإنه والعياذ بالله يموت على سوء الخاتمة ، ويدخل في ذلك أهل الذمة لأن لهم مالنا فلا يجوز لأحد أن يظلمهم لما جاء من الوعيد الشديد في حقهم عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « من ظلم معا حدا أو انتقصه أو كلنه فوق طاقتة أو أخذ منه شيئا بغير طيب نفس فأنا حجيجه يوم القيامة » . وإذا كان هذا في الذى فما بالك في المسلم . وفي [ جص ] : « كل مؤذ في النار » أى فكل من آذى الناس في الدنيا يعذبه الله في الآخرة وفيه : « لا يبغى على الناس إلا ولد بغى وإلا من فيه عرق منه » . وفيه : من آذى مسلما فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك أن يهلكه » وفي [ جع ] وأوصيكم



بالحفاظة على البعد من إذابة الناس وإضرارهم والبحث عن عيوبهم وعوراتهم فإن المشتغل بذلك لا يفلح في الدنيا والآخرة اهـ وفي [ عم ] أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تؤذى أحدا من خلق الله تعالى بضرب أو هجر أو كلام أو نحو ذلك إلا بأمر شرعي : وقد عدوا الإضرار بالناس من الأمور التي تقارب الكفر ، وأنشدوا في ذلك :

كن كيف شئت فإن الله ذو كرم وما عليك إذا أذنت من باسم  
إلا اثنين فلا تقر بهما أبدا الشريك بالله والإضرار بالناس

وإيضاح ذلك أن حقوق الآدميين مبنية على المشاححة من أصحابها إذا نوقشوا في الحساب يوم القيامة وما يخرج عن هذه المناقشة إلا أفراد من الناس ، ثم قال : واعلم أن من أشد الناس مشاححة لنفسه يوم القيامة العلماء الذين لا يعملون بعلمهم فإياك أن تؤذى أحدا منهم فإنك لا تقدر على أن ترضيه في الدار الآخرة أبدا لكثرة إفلاسه وفقره من الأعمال الصالحة ، أنظره :

قلت : وأشد منهم فقرا وإفلاسا من أعمال الخير ولادة الأمر فلا ينبغي للعاقل أن يضيع وقته في سبهم وذكر أحوالهم بل يدعوهم ولرعيتهم بصلاح الحال والمآل وبالمغفرة والسلامة من الوبال ، ونسأل الكبير المتعال أن يشفع فينا وفيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يفرقنا وإياهم في دائرة فضله وكرمه بمحض جوده وإحسانه إنه جواد كريم رؤوف رحيم . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم صعد المنبر فنادى بأعلى صوته يامعشر من أسلم بلسانه ولم يفض الإيمان إلى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تزدروهم ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عورة أخيه المسلم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله اهـ . وعنه عليه الصلاة والسلام من « ضار ضار الله به ومن شاق شاق الله عليه » وعنه صلى الله عليه وسلم : « ملعون من ضار مؤمنا » وفي المجالس السنية على الأربعين النووية : روى مجاهد بسنده قال : إن بلهمن ساحلا كساحل البحر فيه هوام وحيات كالبحر كالبخت وعقارب كالبال ، فإذا استغاث أهل النار قالوا الساحل فإذا ألغوا فيه سلط عليهم تلك الهوام فتأخذ أشفار أعينهم وأشفاههم وما شاء الله منهم تكشطها كسطا ، فيقولون النار النار فإذا ألغوا فيها سلط عليهم الحرب فيجك أحدهم جسده حتى يبدو عظمه وإن جلد أحدهم لأربعون ذراعا . قال : يقال يا فلان هل تجد هذا يؤذيك ؟ قال وأي أذى أشد من هذا . قال : يقال هذا بما كنت تؤذى المؤمنين . وحكى أن طاوسا اليماني دخل على هشام بن عبد الملك فقال : اتق الله يوم الأذان . قال هشام : وما يوم الأذان ؟ قال : قوله تعالى : فأذن مؤذنينهم أن لعنة الله على الظالمين . فصعق هشام ، فقال طاوس : هذا ذل الصفة فكيف بالمعاينة اهـ . ( ومدمن ) من أدمن الشيء أدامه ( خمر ) ما أسكر من كل شيء عتيا وغيره الحديث « كل ما أسكر حرام » وفي [ جص ] من شرب خمرًا خرج نور الإيمان من جوفه . وفيه : من شرب مسكرا لم يقبل الله له صلاة أربعين يوما . وفيه : ثلاثة لا يدخلون الجنة مدمن خمر أو طاع الرحم ومصديق بالسحر ومن مات وهو مدمن الخمر سقاء الله من نهر الغوطة . نهر ، يجري من فروج المومسات ، يؤذى أهل النار أربع قروحين . وفيه : من وضع الخمر على كفه لم تقبل له دعوة . ومن أدمن على شربها سقى من الخبال ، ونجبال كسحاب صديد أهل النار . وفيه : ثلاثة قد حرم الله عليهم الجنة : مدمن الخمر ، والعاق ، والديوث الذي يفرق أهله الخبيث وفيه : أربع حق على الله تعالى أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعيمها : مدمن الخمر ، وآكل الربا ، وآكل مال اليتيم بغير حق ، والعاق لوالديه . وفيه : كفر بالله العظيم عشرة من هذه الأمة : الغال



والساحر والديوث وناكح المرأة في دبرها وشارب الخمر وماتع الزكاة ومن وجد سعة ومات ولم يحج والسامى في الفتن وبائع السلاح لأهل الحرب ومن نكح ذات محرم منه قال الحنفى : أى هؤلاء العشرة فعلوا فعلا لا ينبغي فعله إلا من الكفارة وإلانة محمول على المستحل أو هو على حذف مضاف : أى كفر بنعمة الله العظيم اه . وفى [ عم ] وروى الأصمباني عن العوام بن حوشب قال : نزلت مرة حيا وإلى جنب ذلك الحى مقبرة ، فلما كان بعد العصر انشق منها قبر فأخرج منه رجلا رأسه وأرجل حمار وجسده جسد إنسان فنهق ثلاث نهقات ثم انطبق عليه القبر ، فإذا عجوز تغزل شعرا أو صوفا ، فقالت امرأة : ترى تلك العجوز : فقلت ما لها ؟ فقالت هى أم هذا ، قلت : وما كانت قصته ؟ قالت : كان يشرب الخمر ، فإذا راح تقول له أمه يابنى اتق الله إلى متى تشرب هذا الخمر ؟ فيقول لها إنما أنت تنهين كما ينهى الحمار : قالت : فمات بعد العصر ، فهو ينشق عنه القبر كل يوم بعد العصر فنهق ثلاث نهقات ثم ينطبق عليه القبر ، والله أعلم اه .

(و) كدمن (الزنا) بالكسر والقصر فإنه يموت على سوء الخاتمة والعياذ بالله إن لم يقب ، وفى مسلم قال أبو هريرة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ، ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن » وفى رواية عنه ، ولا ينتهب نهبه ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن » والتوبة معروضة بعد لمن وفقه الله وهداه . وفى [ جص ] من زنى خرج منه نور الإيمان ، فإن تاب تاب الله عليه . وفيه : من زنى أو شرب الخمر نزع الله منه الإيمان كما ينزع الإنسان القميص من رأسه وفيه : إياكم والزنى فإن فيه أربع خصال : يذهب البهاء عن الوجه ، ويقطع الرزق ، ويسخط الرب ، والخلود في النار . وروى « إياكم والزنى فإنه فيه ست خصال : ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة : فأما اللواتى في الدنيا فإنه يذهب البهاء عن الوجه ، ويورث الفقر ، وينقص العمر . وأما اللواتى في الآخرة : فإنه يورث سخط الرب وسوء الحساب ، والخلود في النار ، وفى [ جه ] وأما ولد الزنى لاحتة له أصلا ، ولا دخول له الجنة أصلا ولو فعل ما فعل لأنه لم يتكون من نكاح شرعى ، إلا إن صحب أحدا من هؤلاء العارفين وهم مفاتيح الكنوز الأربعة والأفراد الأربعة والقطب والحليقة والإمامان ، فمن صحب واحدا منهم واحتسب به طهره الله وأدخله الجنة ، إذا خدم واحدا من هؤلاء المذكورين أو تحابب معه أو صحبه أو أكل معه أو صلى خلفه أو تصرف له في حاجة قضائها له اه .

(و) كدمن (النخبة) وهى نقل الحديث وإشاعته على وجه الإفساد بين العباد . وفى [ حى ] لا بدخل الجنة فقات ، والفتات التمام . وقال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أحبكم إلى الله أحاسنكم أخلاقا الموطئون أكتافا الذين يألفون ويؤلفون ، وإن أبغضكم إلى الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الإخوان الملتصقون للبرآء العثرات » وقال صلى الله عليه وسلم « ألا أخبركم بشراركم ، قالوا بلى . قال : المشاؤون بالنميمة المفسدون بين الأحبة الهاغون للبرآء العيب » وقال أبو ذر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أشاع على مسلم بكلمة لبشينة بها بغير حق شأنه الله بها في النار يوم القيامة » ثم قال عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله لما خلق الجنة قال لها : تكلمى ، فقالت : سعد من دخلنى ، فقال الجبار جل جلاله : وهزنى وجلالى لا يسكن فىك ثمانية نفر من الناس : لا يسكنك ما من نمر ، ولا مصر على الزنى ، ولا فتات ، وهو التمام ، ولا ديوث ، ولا شرطى ، ولا مخنث ، ولا قاطع رحم ، ولا لذى يقول على عهد الله إن لم أفعل كذا وكذا ثم لم يف به » اه . وفى [ جص ] ثمانية أبغض خلقه الله يوم القيامة : السقارون ، وهم الكذابون ، والخبالون وهم المستكبرون ، والذين يكتزون البغضاء لإخوانهم في



صدورهم فإذا لقوهم تخلفوا لهم ، والذين إذا دھوا إلى الله ورسوله كانوا بطاء وإذا دھوا إلى الشيطان وأمره كانوا سراعا ، والذين لا يشرف لهم طمع من الدنيا إلا استحلوه بالإيمانهم وإن لم يكن لهم ذلك بحق ، والمشاءون بالنيمة والمفرقون بين الأحبة والباغون للبراءة الدخضة أولئك بقدرهم الرحمن عز وجل اه ، قال رحمه الله :

( وَصَابَ لَّالِ الْمُصْطَفَىٰ أَوْ صَحَابِهِ أَوْ الْأَوْلِيَاءِ مُطْلَقًا ذُنَّ تَوْبَةٍ )

(وصاب) من سبه شتمه (لآل المصطفى) صلى الله عليه وعلى آله وسلم المنزل فيهم قوله تعالى - إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا - والمراد بهم آل علي وآل العباس وآل عقيل وآل جعفر وآل حمزة ، وجمع ذلك من قال رحمه الله :

علي وعباس عقيل وجعفر حمزة هم آل النبي بلا نكير

رضي الله عنهم وأرضاهم وجعل أعلى عليين ماوهم آمين . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن الله حرم الجنة على من ظلم أهل بيته أو قاتلهم أو عاب عابهم أو سبهم » وعنه صلى الله عليه وسلم « من سب أهل بيته ومن آذاني في عترتي فقد آذى الله . وعنه صلى الله عليه وسلم « من سب عليا فقد سبني ومن سبني فقد سب الله » وعنه صلى الله عليه وسلم « والذي نفسي بيده لا يبغيضا أهل البيت أحد إلا أدخله الله النار » وعنه صلى الله عليه وسلم « اشتد غضب الله على من آذاني في عترتي » وعنه صلى الله عليه وسلم « لو أن رجلا صف بين الركن والمقام وصام ثم لقي الله وهو مبغض لأهل بيت محمد صلى الله عليه وسلم دخل النار » وعنه صلى الله عليه وسلم « من حفظني في أهل بيتي فقد اتخذ عند الله عهدا » وعنه صلى الله عليه وسلم « استوصوا بأهل البيت فإنني أخاصمكم عنهم غدا » ومن أخاصمه دخل النار . وفي [ جص ] بغض بني هاشم والأنصار كفر ، ورحم الله الفرزدق إذ قال في قصيدته المعلومة في مدح زين العابدين رضي الله عنه :

من معشر بغضهم كفر وحبهم دين وقربهم منجى ومعتصم

وقد اتفق العلماء أن سب أهل البيت لا يجوز ولو ارتكبوا المعاصي فإنهم لا تخرجهم عن نسبهم وأن من سبهم يقتل شرعا ، وانظر قوله صلى الله عليه وسلم لسيدتنا حسان لما أراد هجاء كفار قريش كيف ينسب فيهم فقال « لأسئلك من بينهم كما تسأل الشعرة من العجين » وأما محبتهم رضي الله عنهم وأرضاهم وجعل أعلى عليين ماوهم آمين فهي فرض علينا معشر الأمة المحمدية قال تعالى - قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا المودة في القربى - وللشافعي رضي الله عنه :

يا أهل بيت رسول الله حبكم فرض من الله في القرآن أنزله  
يكفيكم من عظيم القدر أنكم من لم يصل عليكم لاصلاة له

ورحم الله من قال في حبهم أيضا :

أرى حب آل البيت عندى فريضة على رضى أهل البعد يورثنى القربا  
فما اختار خير الخلق منا جزاءه على هديه إلا المودة في القربى

وعنه صلى الله عليه وسلم « من مات على حب آل محمد مات مغفورا له » وعنه صلى الله عليه وسلم « لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبهم الله ولقرباتهم مني » وعنه صلى الله عليه وسلم « لا يدخلون



الجنة حتى يؤمنوا ولا يؤمنون حتى يحبوكم الله ولرسوله ، وعنه صلى الله عليه وسلم « من أحبني أحب  
أصحابي وقرابتي » وفي [ جص ] « أدبوا أولادكم على ثلاث خصال : حب لنيكم ، وحب أهل بيته ،  
وقراءة القرآن فإن حملة القرآن في ظل الله يوم لا ظل إلا ظله مع أنبيائه وأصفياه » وفي العزيزي قائمة :  
ويجب على الآباء تعليم الأولاد أن نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم بعث بمكة ودفن بالمدينة ، فإن لم يكن  
أب فليكن الأم إن كانت وإلا فليكن الأولياء الأقرب فالأقرب انظره ، وفيه « أحبوا الله لما يغذوكم به من  
نعمه ، وأحبوني لحب الله ، وأحبوا أهل بيتي لحبي » وفيه : « أحبوا العرب لثلاث لأني عربي والقرآن  
عربي وكلام أهل الجنة عربي » وفيه : « أحبوا قريشا فإنه من أحبهم أحب الله » وفيه « أثبتكم على الصراط  
أشدكم حبا لأهل بيتي ولأصحابي » وروى « معرفة آل محمد صلى الله عليه وسلم برادة من النار ، وحب  
آل محمد صلى الله عليه وسلم في أهل بيته ، وعنه أيضا : والذي نفسي بيده لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب  
إلي أن أصل من قرابتي » وروى « أحب أهل بيتي إلى فاطمة والحسن والحسين » ورحم الله من قال :

جاء عن الرسول في الأنباء	من حيفي يحب هؤلاء
وقال هؤلاء مني بضعة	فدحهم يكون بعدى سنة
وحبهم على العباد فرض عين	فهكذا قال الرسول دون مين
السب لا يجوز في آل النبي	ولو عصوا وبدلوا في المذهب
من سب في آل رسول الله	فهو هدو كافر بالله
ولا يصلي خلفه فرض ولا	يجوز في شهادة إن نزلا
يقتل شرعا باتفاق العلما	إن لم يتب من فعله ويندما
إن مات عند الناس لا يكفن	وفي قبور المشركين يدفن

( أصحابه ) أي وكسب لأصحابه صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم . وفي [ جص ] « من سب أصحابي  
فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » وفي رواية « ولا يقبل منه صرف ولا عدل » أي لا يقبل الله منه شيئا  
من أعماله ، وفيه « لعن من سب أصحابي » وفيه « شفاعتي مباحة إلا لمن سب أصحابي » وفيه « حب أبي بكر  
وعمر من الإيمان وبغضهما كفر ، وحب الأنصار من الإيمان وبغضهم كفر ، وحب العرب من الإيمان وبغضهم  
كفر » ومن سب أصحابي فعليه لعنة الله ومن حفظني فيهم فأنا أحفظه يوم القيامة ، وفيه « إذا رأيتم الذين يسبون  
أصحابي فقولوا لهم لعنة الله على شركم » أي قولوا لهم ذلك بلسان المقال أو بلسان الحال إن خفتم شرهم .  
وفيه « الله في أصحابي لا تتخلوهم غرضا بعدى ، فمن أحبهم فبحبي أحبهم ، ومن أبغضهم فببغضي  
أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله ، ومن آذى الله بوشك أن يأخذه » . وفيه :  
« دعوا لي أصحابي وأصحابي فني آذاني في أصحابي وأصحابي آذاه الله تعالى يوم القيامة » اه وفي الشفا قال  
مالك بن أنس وغيره : من أبغض الصحابة وسبهم فليس له في فيء المسلمين حق ونزع بآية الحشر -  
والذين جاؤا من بعدهم - الآية ، وقال : من غاضه أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فهو كافر قال الله  
تعالى - ليغيظ بهم الكفار - وقال عبد الله بن المبارك : حصلتان من كانتا فيه نجا : الصديق وحب أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أيوب السخثاني : من أحب أبا بكر فقد أقام الدين ، ومن أحب عمر  
فقد أوضح السبيل ، ومن أحب عثمان فقد استضاء بنور الرحمن ، ومن أحب عليا فقد أخذ بالعروة



الوثوق ، ومن أحسن الثناء على أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقد برى من النفاق ، ومن انتقص أحدا منهم فهو مبتدع ومخالف للسنة والسلف الصالح ، وأخاف أن لا يصعد له عمل إلى السماء حتى يحبه جميعا ويكون قلبه لهم سليما ، ثم قال : قال سهل بن عبد الله للتستري : لم يؤمن بالرسول من لم يوقر أصحابه ولم يعز أوامره صلى الله عليه وسلم ، انظره فقد أشقى الغليل وأبرأ الغليل فيما لله تعالى ولرسوله عليهم الصلاة والسلام ولأهل البيت وللصحابة رضى الله عنهم ، جزاه الله عنا وعن المسلمين أحسن الجزاء آمين (أو الأولياء) أى وكساب الأولياء رضى الله عن جميعهم وأرضاهم وجعل أعلى عليين ماوأم آمين (مطلقا) أى أحياء كانوا أو أمواتا . وفى [جه] وما يلحق بهذا الباب صب الأولياء لسأل الله السلامة والعافية من سب الأولياء كلهم ، انظره : وفيه : وكان يقول أبو تراب الدخشي رضى الله عنه فى حق المحجوبين من أهل الإنكار : إذا ألف القلب الإعراض عن الله صحبته الواقعة فى أولياء الله اه . وفى [ثيق] أخذ علينا اليهود أن نأمر إخواننا من الفقهاء بتعظيم الذاكرين الله تعالى والذاكرات من حيث نسبهم إلى بحالة الحق حال ذكرهم فى قوله : أنا جليس من ذكرنى . أى أنا معه ، ومن كان الحق تعالى معه لا يلبى لمن له دين أن يتعرض له بالأذى أو ينوى له سوءا فى وقت من الأوقات ، وهذا الأمر وإن كان واجبا فى حق كل المسلمين فهو فى حق الذاكرين أوجب وأوجب ، وما رأينا أحدا قط آذى الفقراء والصالحين وأنكر عليهم بغير طريق شرعى ومات على نعت استقامة أهدا ، وفى الحديث الصحيح : من آذى لى ولينا فقد آذنته بالمحاربة . وعلامة الولي التى لا شك فيها أن يكون مكثرا من ذكر الله ، ويؤيده قول أبى على الدقاق رضى الله عنه : الذكر منشور الولاية فن وفق للذكر فقد أعطى منشور الولاية اه .

فعلم أنه لا يلبى لأحد أن يمنع الذاكرين من رفع الصوت فى المساجد بالذكر إلا بطريق شرعى كأن يشوش على نائم أو مصل أو مطالع فى علم شرعى ونحو ذلك ، فليتفقد المانع لم نفسه فربما كان المنع بغير طريق شرعى والله يهتدى من يشاء إلى صراط مستقيم اه . وعن بعضهم : لبذاء أولياء الله علامة على سوء الخاتمة كأكل الربا عافانا الله تعالى من ذلك ، فمن والى أولياء الله أكرمه الله ومن عادى أولياء الله أهلكه الله اه . وفى لطائف المنن : فأصنع رحمتك الله لى ما تضمنته هذا الحديث يعنى : من آذى لى ولينا فقد آذنته بالحرب . من عزازة قدر الولي وفخامة رتبته حتى ينزله الحق سبحانه وتعالى هذه المنزلة ويحل هذه الرتبة بقوله صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى «من آذى لى ولينا فقد آذنته بالحرب» لأن الولي يخرج عن تدبيره إلى تدبير الله ، وعن انتصاره لنفسه إلى انتصار الله له ، وعن حوله وقوته بصدق التوكل على الله عز وجل ، فقد قال سبحانه وتعالى - ومن يتوكل على الله فهو حسبه - قال الله عز وجل - وكان حقا علينا نصر المؤمنين - وإنما كان ذلك لم لأنهم جعلوا الله تعالى مكان همومهم فدفع عنهم الأغيار وقام لهم بوجود الانتصار ، وفيها عن الأرسى رضى الله عنه يقول : ولى الله مع الله كولد اللبوة فى جحرها أترها نازكة ولها لمن أراد اغتيالها . وفيها أيضا : إياك أبها الأخ أن تصفى لى الواقعين فى هذه الطائفة والمستهزئين لثلاث نسقط من عين الله وتستوجب المقت من الله فإن هؤلاء القوم جلسوا مع الله على حقيقة الصديق والإخلاص والوفاء ومراقبة الأنفاس مع الله ، قد سلموا قيادهم إليه وألقوا أنفسهم سلميا بين يديه ، تركوا الانتصار لأنفسهم حياء من ربوبيته لم واكتفوا بقيومية مقام لم بأوفر ما يقومون



به لأنفسهم ، وكان هو المحارب لمن حاربهم والغالب لمن غالبهم ، ولقد ابتلى الله سبحانه هذه الطائفة بالخلق خصوصا أهل العلم الظاهر فقل أن تجد منهم من شرح الله صدره للصديق بولي معين بل يقول لك تعلم أن الأولياء موجودون ولكن أين هم ؟ فلا تذكر لهم أحدا إلا وأخذ يدفع خصوصية الله فيه طلق اللسان بالاحتجاج عاريا من وجود نور الصديق ، فاحذر ممن هذا وصفه وفر منه فرارك من الأسد جعلنا الله وإياك من المصدقين بأوليائه بمنه وكرمه إنه على كل شيء قدير اهـ . ورحم الله من قال :

استنار الرجال في كل أرض تحت سوء الظنون قدر جليل

ما يضر الهلال في حندس (١) الله ل اسوداد السحاب وهو جميل

وفي [جه] عن أبي الحسن الشاذلي : وقد جرت سنة الله تعالى في أنبيائه وأصفياه أن يسلط عليهم الخلق في مبدأ أمرهم وفي حال نهايتهم كلما مالت قلوبهم لغير الله تعالى ثم تكون الدولة والنصرة لهم آخر الأمر إذا أقبلوا على الله تعالى كل الإقبال اهـ .

قلت : وذلك لأن المرید السالك يتعذر عليه الخاوص إلى حضرة الله تعالى مع ميله إلى الخلق وركونه إلى اعتقادهم فيه فإذا آذاه الناس وتقصوه ورموه بالزور والبهتان نفرت نفسه منهم ولم يصر عنده ركون لأحدهم البتة ، وهنالك يصفو له الوقت مع ربه ويصبح له الإقبال عليه لذهاب التفاته إلى وراء فافهم . ثم قال : وكان أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه يقول : لما علم الله عز وجل ما سيقال في هذه الطائفة على حسب ما سبق به القلم القديم بدأ سبحانه وتعالى بنفسه فقضى على قوم أعرض عنهم بالشقاء فنسبوا إليه زوجة وولدا وفقرا وجعلوه مغلول اليدين ، فإذا ضاق ذرع الولي والصديق لأجل كلام قيل فيه من كفر وزندقه وسحر وجنون وغير ذلك نادته هواتف الحق في سره الذي قيل فيك هو وصفك الأصل لولا فضل عليك ، أما ترى إخوانك من بني آدم كيف وقعوا في جنابي ونسبوا إلى مالا ينبغي لي فإن لم ينشرح لما قيل فيه بل انقبض نادته هواتف الحق أيضا أمالك في أسوة فقد قيل في مالا يلحق بجلالي وقيل في حبيبي محمد وفي إخوانه من الأنبياء والرسل مالا يلقى برتبهم من السحر والجنون وأنهم لا يريدون بدعائهم إلى إلا الرياسة والتفضيل عليهم ، انظره . وعن صيدى على بن وفا رضي الله عنه : كن للأولياء خادما إما ترحم أولئغهم أولئسلم ، وإياك أن تكون لهم حاسدا فإنه لا بد لك أن ترحم وتلحن وتطرد ولو على ممر الأيام ، وإن كان لك مؤلفات أو تلامذة خدمت النفع بها وبهم قال : وبالجملة فجميع ما يطلبه العبد لإخوانه من خير أو شر يجازيه الله به هذا ضابطه اهـ . وعن الشهراني في تنبيه المغفرين : وكان أبو هريرة يقول : «يؤتى بالعبد يوم القيامة فيوقف بين يدي الله عز وجل فيقول الله عز وجل هل أحببت لي وليا حتى أحبك له اهـ : فأحبوا يا إخواني الأولياء والصالحين واتخذوا عندهم أبادى فإن لهم دولة يوم القيامة . وفي [جص] اتخذوا عند الفقراء أبادى فإن لهم دولة يوم القيامة » قال الحنفى : ورؤى سيدنا على رضي الله عنه في النوم فقيل له أى الأعمال أحب ؟ فقال مواساة الفقراء ، وأحب منه أن تنبه الفقراء على الأغنياء : أى تظهر العجب عليهم والغنى عنهم فلا يتكلمون لهم لأجل طلب شيء منهم إلا إن خافوا ضررا من التبه عليهم ، انظره . والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم - (ودون توبة) من جميع ما ذكر : ومن تاب تاب الله عليه قال تعالى - إلا من تاب

(١) الحندس بكسر هاءه ، كبرج الليل المظلم والطائفة اهـ .



وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما - وقال - وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات - وقال - إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين - وروى القائل من الذنب كمن لا ذنب له والثائب حبيب الله ، وفي [ جص ] «إذا تاب العبد أنسى الله الحفظه ذنوبه وأنسى ذلك جوارحه ومعامله من الأرض حتى يأتي الله وليس عليه شاهد من الله بذنب». وفي [جه] وأما الخلاص منها بعد الوقوع في التوبة منها ، أما في المهلكات غير الردة فيمجرد التوبة يتمخلص منها إلا ما كان منها في حقوق العباد فبالتحلل منهم ، والتوبة في الردة أما في السب الصريح في جانب الربوبية أو النبوة فيزداد مع التوبة القتل حدا ، وإن تاب ولم يقتل فتوبته صحيحة ولا قتل عليه وإن لم يتب من ردة قتل كفرا ، وإن كان المرتد ذا زوجة أو ذات زوج بطل نكاحهما ، وينبغي لمن استفتياه أن لا يحكم لهما بطلقة لا بئنة ولا رجعية بل يحكم لهما بالفسخ بينهما فإن تراجعا فلا تحرم الزوجة ، وإن تكرر من أحد الزوجين ثلاثا أو أكثر وأما إن افتأهما بالطلاق ربما يتكرر من أحدهما الردة أو يكون مضت لهما طلقة أو طلقتان ولم يصبرا على الرجوع فيؤديهما إلى ارتكاب محرم صريحا مع دعوى الحلية والزوجية فيقع عين الكفر الذي أردنا أن نخرجه منه وهو تحليل ما حرم الله ، فهذه نكتة فسخ النكاح بين من ارتد وزوجه، فهكذا قال سيدنا رضى الله عنه ومتعنا برضاه آمين - ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين . رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين - والله تعالى أعلم وأحكم .



انتهى الجزء الأول من شرح الدرة الخريدة على الياقوتة الفريدة بحمد الله وحسن عونه وتوفيقه  
الجميل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم انتهى  
(ويتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثاني ، أوله فصل في بعض الآداب المطلوبة من الإخوان )

---



﴿ فهرست الجزء الأول من شرح الدرة الخريدة على الياقوتة الفريدة ﴾

صفحة	
٣	خطبة الكتاب
٤	الكلام على بسم الله الرحمن الرحيم
١٠	الكلام على «وصلى الله على سيدنا محمد وآله»
١٧	الكلام على الحمدلة
٢٤	فصل في بعض مناقبه رضى الله عنه وعنايه آمين
٦٠	فصل في بعض كراماته رضى الله عنه وعنايه آمين
١٠٨	فصل في فضل الطريقة الأحمدية
١١١	التعريف بمؤلف جواهر المعاني
١١٢	التعريف بمؤلف الجامع
١١٣	طريقته رضى الله عنه مؤسسة على الكتاب والسنة الخ
١١٧	سند الشيخ رضى الله عنه في هذه الطريقة
١١٨	سند المؤلف حفظه الله وأطال حياته في هذه الطريقة
١٣٢	هذه الطريقة لا تجمع مع غيرها من سائر الطرق الخ
١٤٦	فصل فيما يكفر الذنوب ويمحو القسوة من القلوب، ويزيد في الإيمان وفي محبة الرحمن سبحانه وتعالى
١٥٢	صلاة التسبيح
١٥٣	صلاة رجب
١٥٣	صلاة شعبان
١٥٤	صلاة الحاجة
١٥٤	مكفرات الذنوب
١٨٣	فصل في أسباب إحباط الأعمال وسوء الخاتمة والعياذ بالله تعالى